

بستان المعارف
فيما أورده الوارد من اللطائف عند بعض المواقف

تأليف

أبي المعباس القاضي الشيخ سيدي
أحمد سكيرج الأنصاري الخزرجي

الأندلسي الفاسي

رحمه الله

1295 - 1363

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

بستان المعارف فيما أورده الوارد من اللطائف
عند بعض المواقف

تأليف

سيدى أحمد سكيرج

استفتح أبواب الفتح بحمد من عنده مفاتيح الغيب، وأستمح منه كمال
الريح بدوام حمده في ستر العيب، مع الحفظ من كل إيها، فأكون عبدا
مخلصا عنده مأزونا لي في التعبير بوارد الالهام، متشبثا بذيل من جاء
للخلق بالحق، فسلك بهم مسلك النجاة من عمه الضلال لنور الحق، صلى
الله عليه وعلى آله وصحبه في الحضرات القدسية، وسلم عليهم وفق ما ترغب
فيه الحضرة المحمدية، حتى تفرعيني بالصلاة التي جعلت قرة عينه
فيها، وأنال بالتقرب له نفسا منه تطيب به نفسي ويشفيها، فيكون لي من حظ
الوراثية، ما يحققني بمقام مفرد الثلاثة، مقتبسا من نوره صلى الله عليه
قبس الهدى، محوطا بنظرتيه من الوقوع في مورط الردى.
أما بعد: فيقول العبد الذي لا يزال على أبواب فضل ربه يعرج،
أحمد بن الحاج العياشي سكيرج، غفر الله ذنبه، وستر عيبه: هذه مواقف
لم يكن الوقوف مني عليها باختيارى، ولا قصد غيرى بها اختبارى، سائلا من
الحق فيها التوفيق، لأقوم طريق، فأقول، وبه أستعين، مستعظفا خاطر
الواقف عليها في الدعاء لي، ولمن له علي حق الرحمة والمغفرة، وأجره
على الله.

عرض حال طالبا من الحق تعالى كشف الأحوال

شرعت مرة في التلاوة، والعقل مني معقول في الغباوة، فهزرت نفسي
لتستيقظ من سنة غفلتها، وتهب من عالم الحسن الى المعنى في جولتها،
فوقفت بي في الحين عند ما أخلصت النية بالوجهة للحق عند بعض الآيات،
موقف من يقصد التدبر في مبدأ الامر ليحصل على المقصود قبل الوصول
للغايات، غير أنني وقفت في مواقف لم تكن مواقف عارف، ولولا خوفا من كفران
شكر النعمة لقلت إنها غير معارف، فلم يمكنني في التلاوة عند كل موقف منها
الزيارة، حتى قيدت ما أوحاه الضمير طالبا للأفادة والاستفادة. وقد
عاودني هذا الوارد مرارا، وشغل فكري ليلا ونهارا، وأدفع عني خاطر
الاقتحام في هذا الامر، وأنا مدفوع من ورائي له بالقهر، فلم أتخلص من
معاناته الا بتقييد ما أورده علي، وألقاه الي، وسميته (بستان المعارف
فيما

فيما أورده الوارد من اللطائف، عند بعض المواقف) فان يكن صوابا فمن عند الله، وان يكن خطأ فاني أستغفر الله، ولا حول ولا قوة الا بالله، الموقف الاول في قوله تعالى

(بسم الله الرحمن الرحيم الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون.)

أوقفني الوارد عند هذه الآية الشريفة لنشاهد من محاسن طلعتها كمال التنويه، بمولانا رسول الله عليه السلام في معرض التنويه، بمن آمن بما أنزل اليه، وجاء به من الهدى ودين الحق، مع الكتاب العزيز الذي من جعلته التصديق بما أنزل على من قبله من اخوانه الانبياء عليهم السلام.

فكان ضمن الخطاب سر سر به كل من دراه

فاقدر بقدر الذي أتانا به لترقى الى ذراه

وذلك أنه عليه السلام قد استحق من الثناء فوق ما نعرفه من أنواع الثناءات التي يتمدح بها المخلوق، ويصل اليها عقل المخلوق، فأثنى الحق تعالى عليه في مقام الثناء على من آمن بما أنزل اليه صلى الله عليه وسلم، حيث أن ما أنزل اليه حق وصدق، وهو به محقق لتصديق الانبياء قبله، وأن ما جاء به حق لا شك فيه، فالذي آمن به صلى الله عليه وسلم كان على هدى من ربه، وظفر بالفلاح الخاص الذي اقتضاه التعريف بأداة المعرفة، حيث تعرف للحق بحق التعرف، باعتقاده تصديق هذا النبي الكريم، وتصديقه قاض بتصديق ما جاء به في النشأة الأولى والاخرى في دار الدنيا والدار الآخرة، فاستحق هذا المصدق ثناء الحق باخباره تعالى عنه بأنه على هدى من الرب الذي رباه بدقائق النعم وجلالها التي أسداها اليه من حضرة الغيب، وعد من المفلحين الذين جلسوا على كراسي الاجلال في حضرات القرب، وذلك من نتائج الايمان

ان للايمان سرا قد سرى في الموقنيننا

لو رى ما فيه عاص لفدا في الآمنيننا

غير أن الامن مكر عند خير الماكريننا

لا تقل يكفي أخا الايمان ما أبرم ديننا

وهو لم يعمل بما قد قال خير المرسليننا

انما الايمان بالاعمال قد تم يقيننا

وقد اقتضى هذا الموقف النظر في ارتباط هذه الآية بما قبلها وما بعدها من وجهين. الوجه الاول في ارتباطها به من حيثية كونها مخبرة بأن الكتاب العزيز لا شك فيه ولا ريب عند الحق وعند أهله، وان استراب فيه من طرده الحق عن حضرته فهو صدق، وان لم يصدق به فلا بد أن يعترف بصدقه

بصدقته، ولو بعد حين، ويراها في عين الصدق من غير مين، عند تجلي الحقائق، وظهورها في مظاهرها التي لا يغطي نور شمسها غوبال الشك، ولا حجاب التشكيك من أهل الضلال والتضليل، فمن وفقه الله وأراد به الخير آمن به فحصل له الهدى، وكان من المتقين الذين وقاهم مولا هم سبيل الردى وظفروا بالفنيمة الكبرى، فاتصفوا بما حمدوا عليه عند الحق وعند الخلق، وذلك من جهة كونهم مومنين بالغيب، فأقاموا الصلوات التي هي باب حضرة الاصفاء والقرب، فاستفتحوا فيها خزائن فضل مولا هم، وأنفقوا معاً رزقهم في علانيتهم ونجواهم، أما ايمانهم بالغيب فهو موهبة لا يهبها الحق الا لمن ألهمه رشده، فوقف عند ماله حده، وبلغه بذلك في الدارين قصده

فالمومن الكامل الايمان ليس له هم سوى الهم بالذي اقتضى الدين والدين يطلبه في أن يورى ما عليه طبق اعتقاد فيه تمتين وليس يهتم بالايمان منتقص دينا وعقلا وهل لديه تأمين ومن بايمانه يهتم فهو به محافظ لم يصبه فيه توهين فلم تداخله في اعتقاده شبهه وناقص الدين قد رهاه تخمين وقد اقتضى الايمان بالغيب ترك التعرض لا يذا أولياء الحق المنتصر لهم في ظهر الغيب، بما واعد به المولى من ليزائيه بالحرب، فالمومن به يردعه ايمانه من خوض الغمرات التي لا تنجلي الا بالشقاوة في حلق معارى هؤلاء الاولياء من أكبر نبي الى أصغر ولي، لانهم منحاشون للحق. وفي الحديث القدسي (مت عارى لي وليا فقد آتنته بالحرب) ولقد أجاز أبو حفص الفاسي في عقده له ان قال:

أبى الله الا أن يعظم جانبه ويرغم من يزرى به ويجانبه وكل الذى أضحى يربش سهامه ليوزى أهل الله فهو محاربه وليس بنجاح لا محالة من غدا محاربه هيهات والله طاله ولا شك أن من حاربه الحق هلك، وقل من سلم من خالط المعارين لأهل الله من احاطة البلاء بهم، ولم يحصل على التوبة النصوح منهم الا من سبقت له العناية، وهم قليل من قليل في كثير من كثير، عيانا بالله من الطرد وأسبابه، ومخالطة أهله. وأما صلاة المومنين التي يقيمونها فهي من توفيق الحق لهم، حيث أجابوا دعوة الحق للدخول لحضرته، فقاموا ممثلين بين يديه، مناجين له بلسان الحال والمقال، في خضوع تام، وتذلل عام، بين الخواص والعوام، فأرناهم منه دنو كرامة واکرام، فسي حضرات الكرم، فشاهدوا منه ما لم يشهده غيرهم ممن لم يعمل عملهم، فقتر أعينهم

دخلوا حضرة الصلاة فنالوا من مناجيتهم المنى في الصلوات عرفوا أنهم عبيد دعاهم فأتوه فعممهم بصلوات ولم

ولم تحصل لهم هذه المزية الا بعد الايمان بالغيب، ومن لا يؤمن بالغيب فلا يقيم الصلاة، فلذلك يبتلى المنكر على أهل الله بترك الصلاة والتهيان بشأنها، ولا يتفطن لما أصيب به من هذا المكر الذي لحقه بسوء اعتقاده الذي ظن معه أنه على هدى من ربه، مع تمكنه في النكير الذي استحلاه في المجامع، وليس له من قاصع، مع الرضى عن نفسه بكونه هو الذي استحق النهي عن المنكر والامر بالمعروف - حسب زعمه - وهو في ضلال مبين، وهو ليس منه على يقين، ولو كان مؤمنا بالغيب ما صدر منه شيء من ذلك النكير على أهل تلك الحضرة التي وسعت قلب المؤمن الذي وسع الحق الذي لم تسعه أرضه ولا سماؤه

حضرة الغيب في كمال اتساع كل شيء حوته غير الشريك قد تجلي القديم فيها ومنها الكون طرا بدا باذن المليك فاستحقت التنويه على حضرة الشهادة بما اقتضاه الحق في تجليه الغيبي، وان كانت الحضرة الثانية يتجلى جل شأنه فيها على العباد ويشاهدونه عيانا على قدر ايمانهم في الدار الآخرة، ولكن ذلك التجلي داخل فيبي الحضرة الأولى، لكونه لا يشاهد الا في الآخرة، وهي من قبيل الايمان بالغيب، ولا يمكن شهود طلعتة تعالى الا في الآخرة لمن خصه بها، وشمله انعامه في تلك الدار. أما مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم عيانا في هذه الدنيا للحق فهو على خرق العادة فيما له صلى الله عليه وسلم من كمال الاعتقاد، حتى انه كان يحسبه في الدنيا بمنزلة ما يكون أكبر العارفين من أمته في أعلى منزلة في الآخرة عند ما تتجلى الحقائق لهذا العارف. فمنتهى معرفة العارفين، ومعرفة أكبرهم في الآخرة هو المقام الذي شاهد فيه النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الدار ربه، لكمال اطلاعه على الغيب بما لم يطلع عليه غيره. ولانبياء عليهم السلام في دار الدنيا الحظ الاوفر من هذا الاطلاع بالمكاشفة التي أعطوها من غير تشويشهم على الخلق باظهار ما عرفوه وغرفوه من بحر المعرفة بربهم. ولبعض الاولياء محمد يمين نصيب من هذا المشرب، حتى قال الخليفة المحمدي عند تحققه به: لو كشف لي الغطاء ما ازددت يقينا. وبهذا يظهر لك سر تقديم التنويه بالمؤمنين بالغيب على المقيمين للصلاة، وهو يتحقق لك بامعان في تحقيق هذه المعاني التي قصر عن ايفاء التعبير عنها اللسان. وأما انفاق المؤمنين بالغيب مما رزقهم الحق فهو من الموهبة التي وهبها لهم من غير استحقاق

بسط الله عليهم رزقه وبه قد احرزوا كل انبساط
وغدا انفاقهم من رزقهم في انقباض وانبساط في اغتباط
غبطتهم أمم ما أنفقوا مثلهم بين الموالى في بساط
فقال المنفقون مزية لم تكن عند غيرهم من الخلق، فان كثيرا ممن أنعم الله

الله عليهم بمواهبه الحسية والمعنوية، ونعمته الظاهرة والباطنة سلبهم من خيرها، حيث لم يوفقهم لشكرها، فلم ينفقوا منها، فشكروا على أنفسهم، فأحرى على غيرهم، فلم ينتفعوا بها في خاصة أنفسهم، ولم ينفقوا بسببها غيرهم، فكان ذلك نقصا في إيمانهم بالغيب

ان الفتى كل الفتى من غدا ينفق ما لا صار في كسبه
ومن غدا يبخل بين الورى فانما يبخل عن نفسه
وانما تمت للمنفق الفتوة لأنه وقى شح نفسه، ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون، مع ما حصل عليه من الايمان بالغيب الذى لم يكن
لغير المفلحين.

الوجه الثانى في ارتباطها من حيثية كون المومنين بما أنزل الى سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم قد حصلوا على ما اتصف به من قبلهم من المتقين
المومنين بالغيب، المنفقون مما رزقهم الله، فامنوا بما أنزل عليه، وما أنزل
على من قبله، فكانوا محط ثناء الحق عليهم بما شهد به لهم من الفلاح،
وهو من أجل ما يتمدح به المومن وإيمانه

والله أشنى على من يؤمنون به وفي الثناء عليهم مدحه كما
ومدحه ضمنه حمد وخير ثنا عم النبيئين والاملاك والرسلا
فكان في ذلك ثلاثة منازل، الاول مدح المتقين تفصيلا واجمالا في إيمانهم
بما أنزل. الثانى مدح المنزل عليهم من سائر الانبياء عليهم السلام.
وفي امامهم الامام الاكبر سيد الكل مولانا محمد صلى الله عليه وسلم. الثالث
مدح ما أنزل الى الجميع قبله صلى الله عليه وسلم، وما أنزل اليه، وقدم
ما أنزل اليه في الآية اهتماما به، ولتضمنه ما أنزل الى من قبله،
وانما ذكر فيها ما أنزل الى من قبله زيادة في التنويه بشأن المنزل
عليهم، وشأن الآخرة التي هي المجال الفسيح، الذى تظهر فيها الاشباح،
وتجول فيها الارواح، وتتجلى فيها المظاهر في المجالى الظاهرة من غير
اشتباه ظاهر بباطن، ولا باطن محقق بباطل، فالحق فيها حق، والباطل
باطل مع اتضاح الفرق بين الكل من تحت ومن فوق، ومن بقية الجهات،
بل حتى في مقام لاجهة في التجلي الاكبر، فان الحق يظهر من غير ايهاام
ولا ابهاام، تحقيقا بتحقيق خرق العارقيها، فليس فيها ستر لشيء الا من
سدل الحق رداء الغفران عليه هناك، أو انحجب تحت رداء الكبرياء وفق
ما يعقل، وفوق ما يقتضيه العقل. وفي ضمن هذه المنازل ثناء الحق على
نفسه، لأنه المقصود بالذات، فلا مدح ولا ثناء الا منه واليه، وهو المع
المستحق للمدح الحقيقي، والثناء الدائم، من قديم وحديث

ما ذا الوجود مع اختلاف مظاهره

مع ما بأوله يرى مع آخره

من كل ما قد كان أو سيكون أو هو باطن في باطن مع ظاهره

الا

الا وما أثنى على المولى بما هو مستحق في جميع مظاهره
 واذا توهمت القيام بشكره فاعلم بأنك فيه لست بشاكره
 فارجع له لتراه شاكر نفسه فعساك تحسب شاكرا بحظائره
 وقد استفدنا من الآية مدح الحق نفسه، ومدح أنبيائه، ومدح ما يتعين
 اعتقاده مما أنزل عليهم الذي منه تحقيق وجود الحق، وما هو من قبيل
 الحق في الخلق، مع مدح المتقين المومنين بالغيب، المصلين المنفقين بما
 رزقهم المولى الذي ظهر في مظهر العظمة وهو في برزخ الغيب، حسبما
 أخذناه من نون العظمة، وضمير الغيبة من قوله تعالى (رزقناهم) ولنتكلم
 على حضرات هؤلاء المنوه بهم، مع ملاحظة الوصف الذي اتصفوا به فنقول:

حضرة المتقي

ألا أيها المتقي لك في مكانة تقواك رفعة قدر
 تمسكت منها بحبل الهدى فاسكنت في الصدر من كل صدر
 لمعرك ان الفتى المتقي لدى الحق يحسب في أهل بدر
 قد ذكر الحق المتقين في بساط التنويه بكتابه الكريم الذي فيه الهدى لهم،
 وذلك الهدى نوع خاص مناسب في تنكيره لمعرفتهم، فهم معرفون بالارادة التي
 انتزعت منه، فكان تنكيره قاضيا بمعرفتهم بالله، فحصل بذلك لهم التعرف
 به. فالتقوى أدتهم الى الهدى، والهدى هنا نكرة، فهم معرفون ظفروا بهذه
 المعرفة المجهولة عند علماء الرسوم الذين منهم أصحاب اللسان، وقسود
 تنوعت التقوى بتنوع المتصف بها، وحصل التصدح بأنواع منها، وهي بحسب
 درجاتها متفاوتة فيه. وأولسها اجتناب المناهي وامتنال الاوامر، ومن أكمل
 درجاتها وقاية النفس من كل ما يحول بينها وبين ربها، بحيث تكون تحت
 رعايته، مشاهدة ومراقبة بمراقبته ومشاهدته المكتسبة لغير الانبياء
 بالتصكن في مقام الاحسان بمقتضى الاشارة المأخوذة من مقام الفناء من قوله
 عليه السلام في حديث جبريل (فان لم تكن تراه) بقطع النظر في هذا عما
 يقتضيه الشرط النحوي من حذف آخر المعتل الواقع في جوابه لثبوت المنوى
 فيه في نظر العارفين بالله عن الفناء الكلي في نفس الحقيقة، فكان ألف (تراه)
 ثابتا في اللفظ لتمام الاشارة عند من عرفها، فان العبد اذا أفنى حتى كأنه
 لم يكن موجودا يرى الحق حقا يقينا، ويتجلى له على حسب مقامه في المعرفة
 به فيراه طبق اعتقاده متجليا له من غير حلول في شيء، والا كان الرائي في
 حجاب، موصوفا بالنقص في المشاهدة الحاصلة له من نقصان المعرفة بالتجلي
 الذي لا يقبل الحلول بحال، ويتبرأ من الحلول كما يتبرأ منه الحلول تبرأ
 الحق من الباطل، حتى لا تنقلب حقيقته التي يجب أن يكون فيها، ويجب
 عليه التحقق بها، فالتوقي من اعتقاد الحلول، ومن قلب الحقائق من جملة
 أنواع التقوى المتخلق بها هؤلاء المتقون. وقد اعتبر العارفون بموازين سر
 الحرف حسب اصطلاحهم، وفي مقدمتهم الشيخ الاكبر في تاركيفه، بأن
 درجات

درجات التقوى تعددت بحسب المرتقي فيها، فهي عند العارفين من أهل الأنس والوصال خمسمائة درجة، وسبع وأربعون درجة، وكذلك عند العارفين من أهل الارب والوقوف. وأما عدد درجاتها عند الملامية من أهل الارب والوقوف ممن هم من الملامية من أهل الأنس والوصال فخمسمائة وست عشرة درجة. وعند بعضهم ممن هم من الملامية أهل الأنس والوصال خمسمائة درجة وسبع درجات. وبعبارة أخرى عدد درجاتها عند أصحاب التنكير من العارفين الذين يبالفون في ستر أحوالهم باظهار ما ينفر الخلق عنهم حتى لا يشغلهم أحد منهم عن الحق، معتمدين في ذلك على باطن الاشياء خمسمائة درجة وسبع درجات لا غير، وهم موافقون لبعض الملامية من أهل الأنس والوصال، وهم لا ينظرون للصور الظاهرية الا بعين الاعتبار. وعند الذين ينظرون للظواهر منهم عدد ها عند هم موافق للعدد الذي قال به الملامية من أهل الارب والوقوف. وهي عند أصحاب التعريف بما من الله لهم في الخلق، وما منهم للحق بقسمي الظاهرية منهم والباطنية تعدد درجاتها بالعدد المعتبر عند العارفين من أهل الأنس والوصال، وذلك عند غير الشيخ الاكبر ومن تبعه في اصطلاحه من العارفين

فهذه درجات تعملو بمن حل فيها

وكلها في شؤون لمن غدا يصطف فيها

فاذا ارتقى العبد درجة من هذه الدرجات عد متقيا على قدر الدرجتي التي حلها من فوق أو من تحت، ولا تتم الدرجات الا للكمال من المفتوح عليهم من الرجال والنساء، وليس ذلك خاصا بالرجال، وانما ذكر لفظ المتقين بالتذكير تغليبا وتنويها بحق الرجولية في كونهم قوامين على النساء، زيادة على ما في ضمن ذلك من السر المأذون بحجاب المرأة مع التستر المأمور الى الاستفهام عن عدم ذكر المتقيات هنا مع المتقين، حيث تشوف النفس الى الاستطلاع على ما وراء ذلك الستر من السر، فيحصل للمرأة التنافس في مزاحمة الرجال في التقوى، لتظفر بالنتيجة المحموده، فتعمل بقدر جهدها وطاقته للحصول على هذه المزية التي لم يحصل عليها الا هؤلاء المتقون. وهاكذا الامر واقع في المقامات بعد هذا المقام في الاجمال والتفصيل، فان المومنين بالغيب مندرج فيهم المومنات بالغيب، والمقيمين للصلاة مندرج فيهم المقيمات، وهاكذا الباقي من كل مقام تشترك المرأة فيه مع الرجل في الخطاب التكليفي بالفعل أو الترك. وقد ظهرت النساء مع الرجال في غير هذه الآية تنويها بهن كقوله تعالى (33: 35) ان المسلمين والمسلمات والمومنين والمومنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظين والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما) ولا اعتبار بما اعتبر في التقوى في نظر غير المشرع عليه

عليه السلام مثل ما عليه اصطلاح أهل فن السيميا من اطلاقها عند هم على اتقاء المفسدة العامة واتقاء المصلحة العامة مما يشترطونه في حـق العامل بذلك . فالتقوى المشترطة عند هم في حق الساحر منهم مثلاً أن يتقي في علميته ما يفسد الكون كله أو يصلحه كله ، فهو ان اتقى في علميته ذلك يطلق عليه في عرفهم أنه مستقي ، وهو في نظر الشرع غير متقي ، وان آمن بالغيب في الظاهر ، لأن هذا الايمان في حق الساحر مذموم ، حيث أن الشرع حذره من مثل ايمانه بتأثير النجوم ، ومن مثل التصديق بأحكام مواقعها ونحو ذلك مما يظهر له حسب اعتقاده فيما غاب عنه وعن غيره مما يوحى به اليه ضميره المستولي عليه شيطانه فيه ، ولذلك قال بعض الاعلام :

خبراً عني المنجم أنني كافر بالذي اقتضته الكواكب
عالم أن ما يكون وما كان قضاءً من المهيمن لا زب
وذلك لأن المنجم والساحر ومن في حكمهما يعتقد تأثير غير الله في الكون ،
وذلك مناف للتقوى الشرعية ، فهو في الحقيقة غير مومن بالغيب ، وليس بمعتقي قطعاً ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

حضرة المومن بالغيب

أيها المومن بالغيب فلا يلهيك غيب
شاهد الله بترك الغيب في الايمان عيب
أنت حرف من كتاب قد أتى ما فيه ريب
فتيقظ في شباب قبل أن يرديك شيب
وترحل عن كسالى منهم قد شق جيب
بعد ما شرف الحق المتقي بالتعميم في خطابه ، خصص ذلك التعميم بتقيده
بالبديل ، فدل ذلك على أن المراد بالتقوى تقوى خصوصية ، وهي المنوطة
بالمومن بالغيب ، والمراد بالغيب نوع خاص ، لأنه ليس كل غيب محمود الايمان
بـه ، وانما المحمود من الغيب ما أشنى عليه الحق على لسان المبلغ عنه عليه
السلام

وليس تصديق أهل الله كفرانا وليس تكذيبهم في الناس ايماننا
ومن تصدى لهم بالطعن حل به ما حل حقاً بمن قد صار شيطانا
فلا يقال ما قاله الاوليا غير مقبول مما يرجع للغيب غير مقبول ، لكونه لم يكن
منقولا عن الرسول ، لأن الولاية متحققة في أفراد من الامة ، ونفيها عنهم
تكذيب للحق فيما أخبر به . ثم ان عدد الدرجات انطوت عليها حضرة
الغيب عند أهل الاسرار العارفين من أهل الله أصحاب الانس والوصال
تسعمائة درجة وثلاث وأربعون درجة . وعند الملاية منهم تسعمائة
واثنيتي عشرة درجة . وعند أهل الانوار العارفين من أهل الله أصحاب الارباب
والوقوف ألف درجة وثلاث وأربعون درجة . فمن حصل على هذه الدرجات
وميز بينها في ملحظ المدح وملحظ الذم ، فأتقى المذموم فهو مومن بالغيب

بالغيب، وإن كان مع اتقائه للمذموم ارتقاءً في الممدوح كان من المتقين حقاً، لتحصيله للنتائج من بعد تحصيل علمه بتلك الدرجات اجمالاً وتفصيلاً، والا فهو إن اتقى المذموم اجمالاً من غير تفصيل كان متقياً تقليداً، ومومن تقليداً. فالمتقي المقلد هو من وقف عند ما حدد له ولم يبحث عما في طي ذلك، وعمل بالمحمود طبق ما بلغه

إنما المتقي الذي يتقى المذموم شرعاً ويفعل الممدوحاً وإذا ما اتقى اتقى مخلصاً لله في فعله وصان الروحاً وكل من آمن بالغيب الممدوح نال هذه العزية التي هي ثناء الحق عليه في تخصيصه بحظ وافر من هداية الخاص من ذلك الكتاب المشار إليه في حضرة الشهود، فهو في الخطاب الشريف بتلك الإشارة اللطيفة محط نظر العارفين، وفيه مزيج تشوف لما هنالك للعالمين بين العالمين

ولاشارة معنى تضيق عنه العبارة
لولا تضيق عنه ما أزدنا نت في الكلام إشارة
فإن الحق تعالى افتتح هذه السورة الشريفة بما لم نقف له على حقيقة في فهم المقصود منه، والله أعلم بمراده من قوله (الم) فهي كلمة غير مهمة المعنى، ولا معروفة المعنى، قد انبهم مدلولها إشارة إلى أن المطلع على معاني الكلام في الوضع العربي لا يطلع على جميع ما اشتمل عليه الكتاب الكريم، فينبغي له أن يتأرب من أول أمره إلى آخره بترك الدعوى في فهم جميع ما دل عليه القرآن، ويتعين عليه أن يقر بالعجز من أول وهلة عن فهم المقصود من كلام الحق تعالى جده، فيكون في حيز من ألقى السلاح بين يدي قاهره حين استولى عليه الدهش بما قابله به من جلاله فدخل تحت طاعته مستسلماً لما يلقاه منه بعد الدخول لحضرته فتحصل له السلامة، وقد قيل:

إن السلامة كلها حصلت لمن ألقى السلاحاً
وفي ذكر مثل هذه الكلمة الشريفة في أوائل بعض السور أسرار عالية، وربما قولت بالنكير، ولم يقبلها إلا أهلها ممن أتيح لهم الانتفاع بالأسرار فحصل لهم السرور بها

والسر في السران يخفى فإن ظهرت إلى الوجود معانيه غداً شرراً وليس ينفع سر من يبوح به وربما بوجه له غداً ضرراً وقد يستحسنه المنكر، ولكن لا ينتفع به مع الإنكار حتى يتوب ليصير مستحقاً لها، ولا يطرد عنها إلا غير المستحق، ولذلك قالوا: إن الأسرار تدافع عن نفسها. ومن أجل ذلك صرح بجواهر الأسرار من صرح بها من غير التفات منه لما وراء ذلك ترويحاً لنفسه من حمل العبء الثقيل في معاناة كتمانها ورب سر غداً شرراً لحامله وبات في حمله يشوى على الجمر وليس يعذره إلا مكابدة ما قد كان كابدته في السر والجهر ومنهم

ومنهم من بالغ في كتمه بما اعتراه فيه من الحال ، وقال :
بالسران باحوا تباح دماؤهم وكذا دماء البائحين تباح
وقال السيد زين العابدين :

يا رب جوهر علم لو أبوح به لقل لي أنت ممن يعبد الوثنا
ولا ستحل رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسنا
ومنهم من ألقى عليه ستر الرمز فكان مريحا لنفسه ومتعبا لغيره بما يعانيه
في فك ذلك الرمز ، وينفق فيه نفيس الا نفاس ، حتى يقف على معناه المخبا
في دهليزه فيجده درة غواص ، أو صدقا لا قيمة له بين الخواص ، فيطول
التحصر منه ، ولهذا كان التباعد عن معاناة فك الرموز والاغراز أولى
بالعاقل ، ولكن نفس الولوع لا تسمح فيه وتظل تقتفيه ، وتنشد قول الشيخ
الأكبر :

ألا ان الرموز دليل صدق على المعنى المخبا في القوار
وفي هذا المقام اختلفت بين الناس المشارب ، وللناس فيما يحشون مذاهب ،
فلنعرض عن اللغز في المقال ، وان كان غير مذموم ان اقتضاه الحال ، لكونه
مشروعا ، لا سيما وهو في أول هذه السورة نراه موضوعا . ولقد اختلف في صدرى
عند بحثي عن السر في ابتداء هذه السورة الشريفة ، بهذه الكلمة
الشريفة المفوظ عندها (بألف لام ميم) فتبين لي بأن هذه الكلمة مثل
فذلكة الحساب المعبر عنها بالجمع للاعداد المراد جمعها في لفظ واحد
وهي كذلك لهذه السورة ، وأول سائر القرائن الكريم ، فكانت هي مجموع ما
انطوى عليه الكتاب العزيز المشار له بذلك الكتاب في هذا الملاحظ . فالألف
منها دال على الحق جل علاه ، والميم دالة على الحقيقة المحمدية ، واللام
دالة على جميع الخلق ، لا على خصوص جبريل فيما قيل ، فصار الخلق بين
الحق الذي خلقهم ، وبين ممد هم صلى الله عليه وسلم ، فكانوا في حصن حصين
من الاضلال ، لأنه لولا نور الحق المنبسط عليهم بامتداد نور الحقيقة
المحمدية لاضحكت سائر المكونات جملة وتفصيلا :

الله قل ومحمد من خلقه لولاه بينهم اضمحوا حيننا
لكن أراد الله كون محمد فيهم فكان وعصمهم تأميننا
واذا نظرت بعين حق لم تجد في الخلق غير محمد يحمينا
بل انه هو نفسهم قد جردت وتلونت في نورها تلويننا
وتعددت أطوارها فتكاثرت أوطارها وتمتنت تعطيننا
لا لا أقول محمد هو خالق والله كون خلقه تكويننا
بل انه المخلوق حقا وهو بين الخلق واسطة نراه يقينا
فأفاض منه عليه ما قواه في تحصيل كل عبادة تحصينا
فما شئ في الحقيقة الا نور الحق الحقي ، والنور الخلقى . أما النور الحقي
فلا مكان يحويه ولا زمان ، وهو منزّه عن الاتحاد والحلول . وأما النور
الخلقى

الخلقى فهو حقيقة محمد التي هي العنصر المكون منه كل ما كان من المخلوقات، وما يكون منها تفصيلا واجمالا، وعلى يده صلى الله عليه وسلم استمد كل شيء من امدادات الحق المقدرة للخلق

هذا الوجود على تنوع كونه متكون من فيض سر محمد
والله أوجده وأجرى جوده فضلا على يده بطول تجدد
ليريهم فضل النبي محمد ليظموه بما له من سؤدد
وذلك من عناية الحق بالخلق في جعله واسطة بينه وبينهم، ولولا الواسطة
لذهب كما قيل الموسط، ولهذا توسط اللام الذى هو العالم في هذه
الكلمة الشريفة التي هي (الم) بين الالف المرموز به على الحق، وبين
الميم المرموز بها على الواسطة الاعظم عليه السلام، وما ذاك الا ليثبت
في عالم الشهادة في العالم العلوى والسفلى على وفق ما اقتضته ارادة
الحق التي ظهر بظهور الوجود في جميع مظاهره

تعددت المظاهر في الشهود وموجدها تفرد بالوجود
فلا تنظروا لها في عين نقص وليس النقص في فضل وجود
وهل في الكون غير ثناء حق عليه الكل صار من الشهود
وكل ثنائهم ان قيده وما التقييد منك عليه فيه
فان تنظر لنقص فهو طار فقف خجلا وغض الطرف عما
وانك ساجد ما رمت حيا ولكن لا شعور لذى الجحود
ومن أعماه حظ النفس منه يقف متحيرا عند الحودود
وربما تردى في مهاو بقفو هواه في طلب الصمود
قصر في منهج المختار تنجو وتسعد بالصمود مع السمود
فان محمدا صلى الله عليه وآله هو الشهيد على الشهود
ولا ينافي ما ذكرناه عند النظر في ترتيب حروف هذه الكلمة الشريفة في
التطرق كون الواسطة المعظم المشار له بالميم المعبر عنها بالحضرة
المحمدية جاءت أخيرا فيها، لأن النبي صلى الله عليه وسلم هو خاتم
النبیین، ومرتبة الختم التأخير، وان كان مقدما في الفضل، مع أن هذه
الحقيقة يرجع اليها الوجود الخلقى رجوع الفرع لأصله، وهي الخلق كلهم،
وبها كان قوامهم بامداد الحق لهم في ظهر الغيب وظهور الشهود لأرباب
البصائر، فشاهدوا كيفية استمدادهم منه على اختلاف أحوالهم، وتنوع
مشاربهم، ملحمها ومليحها، فكان عليه السلام في حقيقته هو نفس ذلك
الكتاب المشار له عند بعض أهل الأذواق، فان حقيقته عليه السلام أودعها
الحق جميع الأشياء، ومنها أبرزها، فكان نفس الكتاب المحلى (بأل)
المهدية من قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وهذا الذى
قلناه

قلناه ، وان لم يساعد في الظاهر مساق الكلام ، فان الاشارة تقبله ، وكل ما
حلا في الذوق مما لا يناقض أصلا من أصول الشرع فهو مقبول ، وليس به من
باس ، وان لم يكن غير منقول ، . وقد جرت على لساني قبل كتبي لهذه العسودة
في مدح الحضرة المحمدية عليها السلام هذه الابيات :

لا تعجبوا ان قلت ان محمدا	لولا لم يعرف كمال محمد
هو أفضل الخلق الذي لولا ما	خلق الوري حقا ولما يوجد
منه الوجود قد استعد لطائفا	سرا وجهرا في دوام تجدد
ما كان من شيء من الاشياء بدا	الا انتهى فيه ومنه قد ابتد
هو عين كل الكون الا أنس	متنوع من نوره في المشهد
جهل الوري ما الله خصه به	من رفعة كم ضمنها من سؤدد
فاعرف بقدر محمد فمحمد	ما مثله بين الوري من منجد
يكفيك أن الكون منه مكون	والكون جزء منه عند المهتدي
فاعلق به لتعال ما أمسته	دنيا وأخرى من كمال المقصد

ومنتهى ما يصل اليه الخلق من الوقوف على عين هذه الحقيقة مجهول خارج
عن دائرة العقول ، على أنه عليه السلام بشر لا كالبشر ، وهو عبد الله
ورسوله ، وما زاد على هذا من الاوصاف الجميلة الجليلة مما لا ميسر لـ
بالالوهية والربوبية فهو محله وهو أهل له تفصيلا واجمالا . والمستطاع على
ماله من الكمالات يقف مبهورا ، ناكص الرأس بما يستولي على بصره وبصيرته
من باهر النور المحمدي الذي له تضائلات الافهام ، فلم يدركه سابق ولا لاحق .
ولقد أشهدني الحق ليلة الاحد سابع عشر جمادى الأولى من علم ثلاثة
وأربعين وثلاثمائة ألف رؤيا عرفانية في مشهد روعي ، رأيت فيه نفسي
متجردة عن ذاتي ، وأنا أنظر اليها واقفة بباب مسجد ، وأنا أؤذن بصوت
جهوري في نفخة مطربة كدت أن أغيب عن حسي بها في ذلك المشهد من
فرط ما داخلني من اللذة الحاصلة لي من سماع صوتي ، ثم صرت في نفس
ذلك الأذان كخطيب رافع صوتي بخطبتي لأسمع الناس قولي . وبينما أنا في
أثناء الثناء على الحق في بساط الحمد ، ان تعرضت لذكر الحقيقة المحمدية
والنور الاحمدي عليه السلام ، فقلت من جملة ذلك : ان هذه الحقيقة كالشمس
اذا قولت بمراة صقيلة تجلت فيها ، فاذا نظر اليها الناظر كل بصره
ولم يدرك ما تجلي في المراة من عين الشمس المشرقة ، حتى ان الناظر
فيها ليغيب عن النظر لنفس المراة من فرط الشعاع المستولي على بصره ، فلا
يرى المراة ، فضلا عن المتجلي فيها . وبهذا يتبين أنه لا يشاهد أحد
النور المحمدي على ما هو عليه ، فحسب الناظر اليه المعجز عن معرفته
وتكليفه للمفكرين الذين يرومون التحصيل على ذلك . ولذلك قيل على لسان
هذه الحقيقة : لا يعرفني حقيقة غير ربي . وقد ذكرت رؤيا أخرى من
هذا القبيل في غير هذا المحل عند تعرضنا لاستعداد المكونات من النور
المحمدي

المحمدى ، فليرجع اليها بالصلاة والسلام عليه ، وبالله التوفيق
حضرة مقيم الصلاة

أقيم الصلاة نلت الصلوات فبقدر الصلاة قم بالصلاة
ان تؤد الصلاة وفق الذى قد أمر الحق نلت كل الصلوات
فلتقمها حسا ومعنى فتحظي بوفاء الحبيب قبل الوفاة
انما حضرة الصلاة تجلت لمناجاة فاتح الحضرات
فانما ما دخلتها فتأرت واستمع ما تعلية من آيات
وارفض الغير في حضورك الا شكر من قد هداك بين الهداة
الصلاة هي الركن الثاني التالي للركن الاول من الاركان التي بني الاسلام
عليها ، فالتوحيد سابق ، ويتلوه المصلي في حلبة السباق ، فالصلاة هي المرتبة
الثانية بعد التوحيد ، لأنه لا أشرف من بعد أداء كلمة الاخلاص ، بين سائر
الخواص ، من اقامة الصلاة ، لأنها حضرة مناجاة الواحد الاحد ، ولا يوفق
للدخول لهذه الحضرة الا من دعاها اليها ، فكل من أقامها كان من المدعوين
لمناجاته ، فيناجيه مشافهة من غير حاجب يحجبه الا حجاب الجلال الذى
لا تهتك حرمة ، ولا يدخل لهذه الحضرة طفيلي لم يدع اليها ، وكل فرد
فرد من هذه الأمة المحمدية رعي اليها على لسان الرسول المبعوث
اليها ممن دعاهم ، فمن أجاب الداعي حصل على الهدى الخاص ، وفاز بالسر
الذى عد به بين الامم السالفة من الخواص ، وكان من المعتقين الذين
يومنون بالغيب صدقا ، ويقيمون الصلاة حقا ، فتقر عينه بما ظفر به فيسها
حسبا قسم له من حظ الوراثة المحمدية ، وأحرزه بمتابعتة سرا وعلنا لرسوله
الذى جاءه بالهدى ودين الحق ، وقد دعا الخلق اليها بأمر الحق ، وقام
لأدائها بنفسه في حضرة القدس ، وشغف بالقيام في حضرات الانس ، حتى
قال (وجعلت قرة عيني في الصلاة) لأنها يساط مناجاة ربه الذى أقبل
عليه باعراضه عما سواه ، مما حب اليه من بقية الثلاثة التي صرح بها في قوله
عليه السلام (حبب الي من دنياكم) الحديث ، فانه في حضرة الصلاة ملتفت
عن غيرها من سائر الاشياء ، لأنه مشغول بمناجاة ربه فيها ، وهو في هذه
الحضرة منفرد بالتمتع بالمناجاة ، ولا يتعلق به الامر المنوط به خارجها
ما دام فيها ، والحال انه قد بلغ ما أنزل اليه من ربه ، وبالغ في الدلالة التي
كانت وفق ما أمر الله من اقباله في سائر أحواله ، لأنه صلى الله عليه وسلم
دائما في حضرة الاحسان ، ومشاهد للحق في سائر الاحيان ، وقد أعطى
الربوبية خلقها ، وأعطى العبودية حقها ، فلم يفته شيء . وقد كان دائما في
صحواته ، لم يأخذه شطح كما يأخذ بعض العارفين الذين استولت عليهم
سيطة التجلي التي فقدوا معها حصصهم ، فسكروا بلذة الشراب ، لأن مرتبة
النبوة دائما في كمال تام ، مع صحو خاص وعام ، فلا يصدر من صاحب
النبوة ما يوجب النكير عليه بوجه ولا بحال ، لتمكنه في مقام المعرفة بالله ،
فهو

فهو بالله يمطي المراتب الحقية والخلقية حقها من سائر الوجوه ، بخلاف
الاولياء من العارفين ، فليس لديهم هذا التمكن ولو بلغوا ما بلغوا قسي
المعرفة فلا يصلون الى درجة العصمة ، وان كان الحق يمنح بمحض الخاصة
مشرها خاصا من الحفظ ، ولكن درجة العصمة شيء غير مكتسب ، لأنها موهبة
اختصاصية ، لا تنال بكثرة عبارة ، ولا بتنوع طاعة ، لأنها ذاتية في حق
الانبياء عليهم السلام :

ان للعصمة ممرني لم يعبر عنه لفظ
لم يكن منه لمن لم يك في العصمة حظ
عن سنا أنوارها قد كل بين الناس لحظ
وبها من عين لطف الله حقا حاط حفظ

ومدد درجات الصلاة عند العارفين من أهل الاسرار ، أصحاب الانس
والوصال خمسمائة درجة واثنان وعشرون درجة ، وعند العلامة منهم
أربعمائة درجة واحد وتسعون . وعند العارفين منهم أصحاب الأرب والحد
والوقوف مائة درجة وسبع وعشرون درجة ، وعند العلامة منهم ست وتسعون
درجة . وعند العارفين من أهل الانوار ، أصحاب الانس والوصال خمسمائة
درجة واثنان وخمسون درجة ، وعند العلامة منهم خمسمائة درجة واحد
وعشرون درجة ، وعند أصحاب الأرب والوقوف منهم مائة درجة وسبع وخمسون
درجة ، وعند العلامة منهم مائة درجة وست وعشرون درجة . وكلما زاد عدد
الدرجات زاد تمكن المصلي في الترقى في مقام القربة ، لأنه يؤديها على
الوجه الاكمل ، ولا اكمل من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذا وجعاعة ،
وأعظم جمع أقيمت الصلاة فيه صلاته صلى الله عليه وسلم بالانبياء في العالم
العلوي ، ثم صلاته صلى الله عليه وسلم بالصحاب رضوان الله عليهم ، فهو في
الحالتين نبي ورسول . أما صلاة جبريل به عليه السلام في حضرة
الاجتباء ، فهي صلاة خاص مع خاص تقصر العبارة عن الوفاء بما يختلج في
الصدر من جهة ذلك ، فلنصرف عنان القول عنه خشية المسارعة للنفكير ،
ونحن نجتهد في سد هذا الباب ، حتى لا يتغير علينا قلب الاجتباء . فأفضل
المقيمين للصلاة على الاطلاق هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم
صلاة الانبياء عليهم السلام ، ثم صلاة الصحابة ، ثم العارفين بعدهم في كل
زمان بحسبه ، كل على قدر مقامه في العلم اللدني والمعرفة بالله ، بالنظر
لاستكمال شروط صحتها ، من النقل الى الفرض العيني أداء وقضاء قبل
التكليف وحالته وبعده ، ويترقى الكل في تلك الدرجات بقدر ما له من اتقان ،
وخشوع واخلاص ، واستحضار مراقبة ومشاهدة ، وذوقا وصحة يقين ، واعتقاد
صحيح ، وكشف صريح ، ولكل درجات مما عملوا . فمنهم من يرى النبي صلى
الله عليه وسلم طبق ما هو واقع بالكشف أنه امامه يصلي به في محراب التقرب
الى الحق ، بحيث لو كشف له عن بصره لراه أمامه تابعا له في الصلاة . وبه
واستحضاره لهذا يقيم هذه الصلاة أتم اقامة ، ويحسنها باحسانه
ويتقنها

ويتقنها باتقائه، كما شاهد ذلك مرارا جل العارفين الفارفين من بحر عرفائه. ومنهم من يرى في التوجه للقبلة عين الكعبة متجلية قبالة، وهو عنها بعيد بحسب القطر الذي هو فيه مقيم، فيصلي صلاته في غاية المقابلة، فيكون بتوجهه الحسي متوجها بقلبه للحق، وذلك نفس القبلة عند الماشقين، ولذلك قال قائلهم مخاطبا لصحبه:

يا قبلتي في صلاتي اذا وقفت أصلي

ولقد حدثني سيدنا الوالد - قدس سره - أن بعض العارفين كان اذا وقف في صلاة اماما في المحراب يرفع برأسه الى هنا وإلى هنا كالمستشرف الذي يتطلب شيئا ليحقق النظر اليه أمامه، وبعد تثبته يحرم بالصلاة، ف قيل له في ذلك فقال: أتطلب عين الكعبة، فيسترها عن عيني بعض الخيالات من أمامي، فجاء بعض أهل الفضول من المستحنيين ووقف من ورائه محتالا فصار ينظر بنظره فشاهد الكعبة، فأحرم تأثبا الى الله تعالى من سوء اعتقاده في أهل الله. ومنهم من يرى الملائكة من الملائكة محرمين بالصلاة معه، مع كثير من مومني الجن يصلون معه، سيما اذا أقام الصلاة جهرا فيكون اماما لهم، والحال أنه قد في مصلاه، فيدخله حال تقضي عليه بالقيام بها أتم قيام. وقد سنج لي أن أشير في هذا المحل الى ما لا بد منه مما يتعلق بحضرة الصلاة، وما يتعلق بالمصلي، اتعاطا للفائدة، وفيه حدائق:

الحديقة الأولى

في بيان المخاطب بالدخول لهذه الحضرة
ان المخاطب بالدخول لهذه الحضرة هو الحامل للأمانة التي عرضت على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن الحق منها، وحملها الانسان الذي حملة لها أن يكلف بها كلف به من المحافظة عليها حتى يؤديها على وجهها

ان للانسان في الكون ادعا	يقتضي أن يتولى ما ادعا
لم يكن الا ظلوما جاهلا	بالذي فيه يرى قد طمعا
حمل السر الذي أفضى به	لتكاليف بهاء قد صدعا
غير أن الحق أعلى شأنه	فقد ا مقداره مرتفعما
ليت شعري أي شيء عنده	ساقه قهرا لهذا الادعا
ولعل السرف فيه أنه	كل سرف فيه حقا جمعما

فكلفه مولا بتكاليف كانت مبرهنة على اعتناء الحق به، حيث لم يدعه في حيز الاهمال مهملا، حتى تحقق بأن خلقه لم يكن سدى، وتكليف غيره بما كلف به انما هو بالتبع، والكل خلق لعبادته، لكونه جل علاه، مستحقا لذلك بمقتضى قوله (51: 56 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) والجن ما غاب عن البصر، واستتر عن النظر، فيشمل الملك النوراني، والجن الناري، وهما

وهما من الخلق الذين عرفهم الحق بكرامة الانسان عنده ، فان المقصود من العالم هو الانسان لما خصه الله به من السر الذي لم ينطو قلب غيره عليه ، خصوصا قلب المومن ، فقد قال الحق في حقه في بعض الاحاديث القدسية (ما وسعني أرضي ولا سمائي ، ووسعني قلب عبي المومن : ان قلبا بين بين أصبغى الرحمان أضحى مقلبا لمعظيم وسع الحق في تقلبه وهو بايمانه عليه مقيم لم يداخله فيه شك وشرك كيف والحق نهجه مستقيم عرف القلب أن معرفة الله بها عنده يتم النعيم ففدا وهو في كمال اتضاع بالذي قد حواه وهو عليم ليت شعري هل يقبل الناس شعري والذي قلت فيه قلبي يهيم وشعوري عدمته وهم قد شعروا أنني بحالي عديم غير أنني أنزه الله عن كل صفات عنها تعالى القديم فالؤمن هو المدعو للدخول لهذه الحضرة ، وهو المتمتع فيها بلذة المناجاة أما غير المومن ، وان أمر بالدخول اليها ، فهو لا يدخل اليها ، لأن حقيقته لا تريد لكونه غير مومن ، وسعيه غير مشكور ، بمقتضى مفهوم قوله تعالى (ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مومن فأولئك كان سعيهم مشكورا)

الحديقة الثانية

في بيان الداعي للدخول لهذه الحضرة

الداعي الحقيقي للدخول لهذه الحضرة هو الحق لا استحقاقه العبادة بتوفيق من أحبه لا جابة الداعي المجازي ، ولولا التوفيق من الحق ما أجابه مجيب من الخلق ، وقد جاء في الصحيح :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

ونقول تبعا للكشف الصريح :

والله لولا المصطفى شقينا ولا عرفنا الله ما حيينا

ولا أتت نعمه اليينا ولا بلغنا منه ما نويينا

صلى عليه الله ما صلينا

فهو عليه السلام الداعي لدين الحق بالحق ، نائبا عن الحق ، في تبليغ الدعوة للدخول للحضرات المقدسة بسلام ، وذلك من شمول نعمة الحق بالخلق

نعم الله لم تزل تتوالى	وأفاضت على العباد بحورا
منهم من أتته سرا ومنهم	من أتته جهرا فنال سرورا
عمت الكل مومنا مع كفور	وهي تقرى على الجميع رهورا
زادت المومنين فيه اعتقادا	أنه الله لا يزال شكورا
فحباهم منه كمال رضاه	ولهم في الظلام أشراق نورا
وهو للظالمين ما زال يسدى	مننا تشرح الصدور حبورا
	ورعاهم

ودعاهم سرا وجهرا اليه فأبى الظالمون الا كفورا
والنبي الرسول واسطة فيهما وأصل لها يقينا الشرورا
ودعوته صلى الله عليه وسلم كانت عامة ، ولكن ما فاز باجابته الا الخاصة
بين العامة على وفق ما سبقت به السابقة من الحق للخلق :
هل علمت بأن ما أرسل الرحمان أو يرسل انطوا ونشرا
في جميع الوجود من نعمة تصمد أو تنزل استتارا وجهرا
قد تجلت بالحق في ملكوت الله أو ملكه كثيرا ونزرا
وتوات في الخلق (من كل ما يختص أو يشمل) المواليم طرا
بين كل الانام (الا وطه المصطفى عبده) لها كان أجرى
فهو عند الاله (نبيه المخبى والعرسل) الذي فاق قدرا
وهو فيهم أبدا (واسطة فيهما وأصل لها) بدنيا وأخرى
وبحق في الخلق (يعلم هذا كل من يعقل) الذي فيه قرا
والمؤمنون به هم المجبيون للدخول لهذه الحضرة ، أما غيرهم فهم في
الشريعة مدعوون ، وهم في الحقيقة مطرودون غير داخلين اليها ، لأن
حقيقتهم مانعة لهم من الدخول اليها ، ولا يملكون الا على شاكلة تلك
الحقائق التي لا انقلاب لها بحال ، وفي هذا قلت :

كن مومنا بالحق تحظى بالصواب

فليس في حقائق الخلق انقلاب ولو عليها أسدل الكفر الحجاب
فقل لمن داخله فيها ارتباب اني أخاف أن يمسك عذاب
ولما كان الامر غير ظاهر قبل الكشف عما تقتضيه الحقائق ، وتطلبه من
نفسها لنفسها كان على البالغ لمبلغ التكليف أن يبادر بالاجابة للداعي من
الامر ، وللحق حكم عاقبته ختم الله لنا بالسعادة بعنه آمين .

ليس للخلق في القضاء اختيار والقضاء نفوذ متحتم
كل من عاند القضاء فقد ضل ولم يسلم منه غير المسلم
وما ذكرناه في حق الداعي الاول والثاني فانما هو بالنظر بعين الحقيقة
في سبيل الحق ، وأما بالنظر لمقتضى الشريعة فان الوقت هو الداعي
الذي يدعو للدخول لهذه الحضرة بأداء ما افترض فيه ، فهو مؤذن
سرى ، وقد قام مقامه في الاعلام به علانية المؤذنون فأجابتهم مأمورا
بها شرعا ، وحكاية أذانهم مرغبا فيها لما ينتج عنها من تقرير دخول
الوقت عند حاكميه فيستمد لما طوبى به من الدخول لحضرة الصلاة التي
كانت على المؤمنين كتابا موقوتا . وللوقت أحكام تخصه ، قد عمل بمقتضاها
المعارفون بأسرار المحافظة عليه في احراز مزاياه الممنوعة به قبل فواتها
بقواته ، وفيه قلت :

1- هذا شطر بيت من بحر السريع من لامية الامام البكرى المشهورة مطلعها
ما أرسل الرحمان أو يرسل . ولما رأيت ان تن عزمت على ترصيع سائر الالاميه
المذكورة . وقد جرى على لساني طرف منه هنا في الابيات الاربعه الاولى منها كما
تراه داخل هذا المؤلف والله الموفق هـ مؤلفه

الوقت يجري ولم يدركه طالبه ان فاتته في أداء مقتضى الوقت
ما عار وقت لمن قد فاتته أبدا ومن تهاون فيه حبل في العقت
وقلت فيه أيضا :

الوقت محدود فلا تهمل لوقتك حده
من فاتته الوقت الذي وافاه يفقد رشده
كيف النجاح لراصد شيئا وضيق رصده
هيهمات يرجع وقته طبق المؤمل عنده
وكفى الذي قد فاتته أسف عليه بعدده
فليحفظ الوقت امرؤ قد رام يبلغ قصده

فالتحافظ على إيقاع الصلاة في وقتها من شيم المؤمنين المعتنين بأمر دينهم الحائزين لأسرار هذه العبارة ، الفائزين بفضائلها في عالم الغيب ، وعالم الشهادة ، وكفاهم كرامة بين الخلق عند الحق أنهم غير متهاونين بأمره ، وذلك من القيام بشكره ، جعلنا الله من الشاكرين آمين .
الحديقة الثالثة

في بيان الحل التي يلبسها مريد الدخول
لهذه الحضرة

يتضمن في حق مريد الدخول لهذه الحضرة أن يكون لا يسا الحل ثلاثة :
الحلة الأولى حلة الايمان بعد تجرده من لبس الشرك بفصل القلب من دنسه بمطلق التوحيد في العامة ، ومقيدته في الخاصة ، فيكون متحليا بحلة الايمان التي تكسوه جمالا ، فيلاحظه ملائكة بعين التجلوة ويستغفرون له ، لأنهم يستغفرون للذين آمنوا كما أخبر عنهم الحق بذلك في كتابه الكريم ، فقالوا كما قال ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين آمنوا)

من تحلى بحلية الايمان وتخلي عن خلة الكفران
نال سرا يسره في الوري دنيا وأخرى ونال كل الاماني
وغدا ملحوظا بعين احترام دائما بين سائلو الاعيان
وترى حلة القبول عليه ويباهي بها على الاقران
وقد أمر الحق سبحانه بتطهير القلب فقال مخاطبا لتبیه عليه السلام
لتقنيه أمته لذلك (وثيابك فطهر) وفشرت الثياب هنا بالقلب على حد
قول امرئ القيس :

وان تك قد ساءت منك خليقة فسلي ثيابي من ثيابك تنسلي
الحلة الثانية ، حلة الطهارة ، وهي حلة يلبسها المتطهر كلما أسبغ وضوءه يراها عليه المفتوح عليهم بحسب الصبغة التي صبغت بها من طهارة مائية أو غير مائية ، من حدث أكبر أو أصغر ، فلا ينبغي له الدخول لهذه الحضرة الا اذا كان على طهارة تامة ، ووضوء شرعي ، وهذه الحلة ترفع

ترفع عن المتجمل بها بمجرد ما يصدر منه ناقض من النواقض، الحلية
الثالثة ستر العورة بما أمكنه من اللباس الطاهر، جديداً كان أو بالياً،
وأحسن لباس في الجمعة ما كان أبيض، ولو لم يكن جديداً، والجديد في
العديد أحسن من غيره، ولباس التقوى خير منه في سائر المشاهد، فقد قال
تعالى (ولباس التقوى ذلك خير) ولقد أجاب القائل :

إذا المرء لم يلبس لباساً من التقى تجرد عريانياً ولو كان كاسياً
وخير لباس المرء طاعة ربه ولا خير فيمن كان لله عاصياً
وأحسن من قال في المتجمل في العيد :
ما عيدك الفخم إلا يوم يغفر لك لا أن تجرّ فيه مستكبراً حللك
كم من جديد ثياب دينه خلق تكاد تلعبه الاقطار حيث سلك
وكم مرقع أكهمار جديد تقى تبكي عليه السما والارض حين هلك
الحديقة الرابعة

في التوجه القبلي والقلبي في هذه الحضرة
ان التوجه للحق في هذه الحضرة يكون بالقلب، ويكون بالقالب، فههو بالقالب
يكون بمواجهة القبلة التي فيها بيت الله الذي فيه يعينه، وقد شرفها
بإضافتها إليه، مع تنزهه جلت قدرته عن الجهة والحلول
يعين الله ما ببيت الحرام سوى بيت محوط باحترام
حباه الله منقبة وفضلاً بمن قد حلّ فيه من الكرام
فما من نبي نبي الا وزاره وشهد الرحلة إليه، وبلغ فيه أوطاره، وهو مقام
تنويعهم بتاج النبوة، فرجعوا الى قومهم بما أحرزوه من سرها سرورين، ولم
تكمل درجة ولي الا بزيارة هذا المقام الذي فيه يعين الحق التي من صد
يعينه إليها في حضرة الشهادة أعطاه الحق عهد أمان بكامل السعادة
بتقبيلك الحجر الاسود
أليس النبي وأصحابه
وقبله الانبياء قبله
وما ذاك الا لسر خفي
يعينا لقد جلت مقداره
وما هو الا اليمين التي
فمظمه ما دمت حياً وسل
به الله يسدي لك المقصدا
تتال القبول وخير الجدي
هم قبلوا وجهه الاسودا
وقبله كل من سمدا
وسر جلي به احتشدا
لدى الحق والخلق أهل الهدى
بها اليمين طول الزمان غدا
فمظمه ما دمت حياً وسل

وفي حال التوجه له بالقالب الذي هو الجسم في مواجهته يكون من المعارف
التوجه القلبي الى الحق، معرضاً عن كل ما سواه، نافضاً يديه من الدنيا ومن
كل ما سوى الله، عند الاحرام الذي ينجيه في هذه الحضرة حقاً قائلاً
بلسان العقال والحال (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفاً
وما أنا من المشركين) ويقبل بكليته على شأنه، فإذا كان أواماً أو
مأموماً حتى يخرج من هذه الحضرة بسلام، فإنها حضرة رفيعة المقام، وفيها
قلت

قلت:

هذه الحضرة فيها كل شيء يتجلى
 قد تجلى الحق فيها وبها الغير اضمحلا
 من يرى فيها سواء فهو ما في القوم صلى
 لم يزل ابليس فيها يشغل الافكار شغلا
 يجلب الا وهام فيها ويحل العزم حلا
 ثم لا يبرح حتى يترك العبد المصلى
 وينبغي لمريد الدخول لهذه الحضرة أن يبالغ في تحسين النية، وتحصيتها
 من هذه الا وهام التي يثيرها اللعين وحزبه عليه حين يراه مقبلا على مولاه
 في هذه العبادة التي اشتعلت على ما امتنع منه، وهو السجود الذي
 فيه يكون العبد أقرب ما يكون من رضا مولاه بمقتضى قوله عليه السلام (أقرب
 ما يكون العبد من ربه وهو ساجد)

ان السجود عبادة لله لم يدر ما اشتعلت عليه الا هي
 ما حضرة فيها التجلي بالرضى لمريدها من ربه الا هي
 ثم ان النية هي اكسير الاعمال، وبها يحصل في الدارين الغنى لكبير من
 الناس في الاقوال والافعال، لما أودعه الله فيها من السر الذي انطوت
 عليه القلوب في توحيد الوجهية اليه باخلاص، بين العوام والخواص، ولنبيية
 الخير السيطرة على نية الشر، لا في الجهر ولا في السر، فأهل النية
 الصالحة هم الفائزون بنتائجها:

ان في نية الصلاح صلاحا وسلاحا يكفي جميع الشؤون
 وقد دعا قد قيل في نية الخير التي فيها قرة للعيون
 لعن الله نية غلبتها نية الشر أو فساد الظنون
 الحديقة الخامسة

في كون الاهتمام بالصلاة المفروضة أكثر
 من الاهتمام بالنوافل من كمال ايمان من اتصف به
 النافلة ما زاد على الفرض، فمن لم يقم بالفرض أتم قيام فلا يحصل على
 فضيلة النفل، ولو استغرق الاوقات فيه، لأن الفرض بمنزلة رأس المال
 للتاجر، فلا يقال انه ربح الا بعد تحصيله على رأس المال، وما زاد على
 ذلك فهو الربح، والا كان للخسارة أقرب ان لم يتحافظ على ما بيده.
 فالمتنفل بعد أداء الفرائض على وجهها المطلوب مقابلتها به عند متفلا
 والا كان المعنى بالتنفل دون الفرض مخترا بعمله.

ومولع بكثرة التنفل وهو يؤدى فرضه بالكسل
 لو كان يعقل اعتنى بالفرض
 فالفرض أولى ما اعتنى العاقل به لأنه مطالب بسببه
 دون النوافل بيوم العسر

يقول

يقول الله في الحديث القدسي (وما تقرب اليّ عبدي بشيء أحب اليّ مما افترضته عليه) فالتقرب الى الحق يكون بأداء المفترض وفق ما أمر به، وذلك من كمال عقل من قام به لاشتغاله بالأهم، وما زاد على الأهم فأنما هو فضل لا اعتداد به قبل التحصيل على المطالب به، فالمشتغل بالتنفل دون القيام بحق الفرائض كالمعتزين بالثياب الفاخرة، المتقلد للقلادات النفيسة التي وصلت الى صدره، ولم تصل لستر عورته، فهو ان خرج للناس بهذه الهيئة حكموا بحمقه، وقلّة عقله، ولو أنه ستر عورته لكان الولي به، وأفضل من ذلك التزين الذي صار به في نظر الاستهزاء، وهذه حالة كل من يهتم بالتحصيل على الأدنى ويصرف فيه المصاريف الباهضة، وهو لا يهتم بالتحصيل على الأعلى وهو بين يديه متيسر له، وقد نبه الحديث القدسي المذكور على مرتبة الفرائض وما لها من المزية على النفل، زيارة على ما انطوى عليه من ارشاد المعتنى بأمر دينه، المشتغل بما يعنيه، بتنبهه على أن أفضل ما يتقرب به الى الله هو أداء المفترض، أما ما زاد عليه، فهو وان كان مرغبا فيه، لكن الأحب للحق أن يتقرب اليه عبده بأداء ما افترضه عليه، وذلك يقضي بأن لا يتداخل بينه وبين أوليائه بمعاراة، لأنه اذا حصل على المفترض صار من الاولياء، والولي لا يعادي الاولياء، وقد ابتلى الحق كثيرا من المتهاونين بأداء المفترض بمعاراة أهل الله بالانكار عليهم، وزين الشيطان لهؤلاء المنكرين عملهم فأوه حسنا بما صور له لهم في نظرهم، بأن انكارهم من قبيل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو من قبيل المفترض في حقهم، ويقصدون بذلك الانكار التقرب الى الله، ويحسبون أنهم يحسنون صنعا، وما هم من الضلال ببعيد، لأنه على فرض صدق نيتهم واخلاصهم في تغيير ما ظهر لهم من المنكر، قالا حسن لهم توجيههم لتحصيل ما هو أهم، وهو التقرب الى الله بالا حبه عنده، ولكن أبى الله الا أن يخوض المنكرون في أعراض هؤلاء القوم المنتصر لهم الحق بمحاربة من عاراهم وآذاهم، فيراهم الاولياء يشربون من عين القطيع، فيتأسفون على هؤلاء المنكرين الذين لم يشعروا بما هم فيه من التهاون بأمور دينهم، وكفى بالمرأ نصرا أن ينظر الى عدوه في معاصي الله كما ورد بذلك الحديث، وأخرجه الديلمي في مسند الفردوس، وأول شيء يبتلى به هؤلاء المنكرون التهاون بالمفترض، وبالاخص الصلاة حتى يتركونها، وذلك مراد الشيطان منهم، فنعوذ بالله من همزات الشياطين، وأعوذ به أن يحضروا، وفي هذه الحديقة أقول:

ان الصلاة بها للشخص منقبة بها يعظم عند الحق والخلق
ومن تهاون في أدائها انقلبت أنواره ظلمة في الغرب والشرق
وقد أصيب بتركها الأولوا متحنوا ببغض من سارعوا لدعوة الحق
وان بغضهم أو بغض بعضهم ياتي بما لم يذر رشدا ولا يبق
فاحذر

فاحذر معاراة أهل الله قاطبة سرا وجهرا تكن مذهب الخلق
واعلم بأنك ان صدقتهم فهم أهل وحقك للتصديق والصدق
الحقيقة السادسة

في سر القيام بهذه الحضرة

قياماً وركوعاً وسجوداً وجلوساً

ان الحق تعالى قد رفع قدر الانسان بما جمعه لم من عبادة جميع الملائكة
في هذه الحضرة التي دعاه للدخول اليها ليحظى بمناجاته ، ويفوز المصلي
بموافقة هؤلاء الملائكة فيما عبداً ومولاهم به ، فان منهم القائم دائماً ،
ومنهم الراكع والساجد والجالس لذكره دائماً باستقبال بيته المعمور المقسم
بـه ، فصار المصلي متشبهاً بالملائكة في عبادتهم ، وان لم يقم بها مقل قيامهم ،
وقد قيل :

فتشبهوا ان لم تكونوا مثلهم ان التشبه بالكرام رساح
وهم وان كانوا عليهم السلام قد انفردوا عن غير الانبياء عليهم السلام بالعصمة
فقد انفرد المصلي بمزية التكليف ، ولذلك جعل الحق ثواب عبادتهم في ميزان
المكلفين من بني آدم الذين قاموا بحق التكليف ، وجعل ثواب المكلف من
بني آدم في ميزان متبوعه ، لأن الآدمي المكلف يكابد ما لا يكابده
الملائكة من الاعداء المتسلطين عليه ، وفي هؤلاء قيل :

انني بليت بأربع يرموني بصيب سهم قاطع أحشائي
ابليس والدنيا ونفسي والهوى كيف الخلاص وكلهم أعدائي
أما الملائكة فانهم من العبادة خلقوا ، وفيها نشئوا ، وعليها جبلوا ، لا يعصون
الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . ولا يمكن أن يخطر على قلب واحد منهم
المعصية أو تصدر منه بحال ، فهم مثل الانبياء في العصمة ، وزاد عليهم
الانبياء بمزية التكليف

ان للتكليف معنى صار في طوق المكلف

لم يضمه الحق الا وله فيه تصرف

فقد اذن له في السكون طرا يتصرف

وأخو العصمة منه كان بالتكليف أعرف

يمسك الله واما قد نهاه قد توقف

هاكذا حال زوى العصمة شرفهم تشرف

وهؤلاء الانبياء عليهم السلام كلوا بمثل ما كلف به غيرهم ، وزادوا على
المكلفين بمزية التبليغ الذي أودوه وفق ما أمر الحق به . فمن قام بما
أمره به فقد أخذ حظاً وافراً من الوراثة النبوية ، لا سيما من ألجم
النفس بلجام الحق ، ولا زم ما أمره به بين الخلق ، فأعدى عدو لبني آدم بعد
ابليس نفسه ، ولا ترتدع من غيها الا اذا سلط عليها ما يقهرها به
للاذعان للحق بالصدق ، والا دافعت حتى تلقيه في الردى اذا لم يدافعها

عن بقية الاعداء قبل ان يمينوها عليه ، وذلك من سر مدافعة الحق عن خلقه

ولولا دفاع الله للناس بالناس لما كان ذو ذكر ولا كان من ناس
يسود فساد في الاراضي جميعها بما تقتضيه أنفس الناس من باس
فقد جبلت طبعا على ظلم ذاتها فأحرى السوى مما يرى قلبها القاسي
سأنبيك عنها وهي بين جوانبي مصفدة لكن تحرك وسواسي
اذا وجدت وقتا سبيلا الى الردى لتلقيك فيه صارعتك بايلاس
وما ردها عن غيها غير رادع عليها استطالت منه سطوة افلاس
فكن حذرا من شر نفسك دائما ولو كنت بالتحقيق طيب أنفاس
وها هنا اعتبارات

الاعتبار الاول

في سر القيام في هذه الحضرة

اعتبر في القيام يوم القيامه فمسي أن تكون منك استقامه
فاذا ما استقمت كنت مقيما لصلاتك ظافرا بالسلامه
فاستقم وفق ما أمرت وأعرض عن توانيك كي تنال الكرامه
كل من لم يقم بما أمر الله به فهو مستحق الملامه
يعتبر المصلي وقوفه في هذه الحضرة أنه واقف وقوف العبد المملوك بين
يدين سيده ومالكه الذي له كمال السلطنة عليه ، وجلال السلطنة ، ويدخل
اليها بالنية اللائقة بها مع وجل كثير ، وخوف كبير ، حيث أن مناجيته مطلع
على ما جناه قبل الدخول اليها ، مع الاقبال عليها بالقلب والقالب ، معرضا
عن سائر الشواغل ، نافضا يديه بالتكبير من كل ما يملكه ، زاهدا في كل
ما سوى الحق ، فان وقف بين يديه متلبسا بهذه الحال ، فارغ البال ، فهو
صادق في حاله ، مقبول في اقباله ، والا فهو غير مصط لهذه الحضرة حقها
الواجب مراعاته فيها ، فليبادر الى اصلاح فساد حاله ، لينقذه الحق من
أحواله . ولكمال هذا المقام ، وجلالة منصبه شرعته تلاوة الفاتحة فيه
دون غيره من غير عذر شرعي ، قياما بحق الشكر العنوط بالتوفيق لهـ
المباداة ، والامر بقراءتها قياما فيه تنبيهه على القيام بشكر الحق ، وبحق
الحمد المطلوب من العبد في جانب ما سواه اليه المنعم من نعمه الظاهره
والباطنة ، وان كان لا سبيل لأحد للوفاء بحق شكرها لعدم دخولها
تحت الحصر بمقتضى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها)

نعم الله محال حصرها ومحال أن يوفى شكرها

كيف والشكر يسرى من نوعها وهي في الخلق عظيم نزرها

وكل من شم رائحة المعرفة بالله يقر بالمجز عن استيفاء حق شكر الحق ،
وفي أمام العقيرين بالعجز سيد الخارفين ان قال في مخاطبته الحق (لا أحصي
ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) وان كان عليه السلام في عالم باطنه

في مقام الشكر يكفل اللسان عن التعبير عما له في ذلك من حيثية الارب
اللائق بحقه وحق الحق ، واقصراره بذلك تعليم للخلق ، وتنبيه لهم عليه ،
ليعطوا المقام ما استحق ، وحسب الجاهلين أمثالنا الا قرار بالعجز من أول
وهلة ، ولا نتعدى الطور . وقد جرى على لساني هنا هذه الابيات مخاطبا
لنفسى ، ولمن ماثلها من أبناء جنسى ، وهى :

كفى بك جهلا أن تظنك عالما	وأنت مع الا هواء قد صرت هائما
وما العلم الا ما به نلت خشية	من الله وهو قد حباك المكارما
أتقدر حقا قدر نعمته التي	أنتك وكم فيها غنمت مفانما
فكم نعمة جاءتك قل لي عدها	وما لك منها لا يزال ملاءما
فانك ان تعدد بيومك بعضها	تجد عددا لم تحصه متراكما
وما نفس الا وفيه نفائس	ونفسك لا تلقى له البال راءما
وفي أى وقت قمت أنت بشكرها	وأنت ترى في الشكر غيرك قائما
وكم نعمة ضيعتها في جريمة	وتفدو كأن لم تجن فيها جرائم
ولو كان عند الغير ما أنت نلته	لكان لشكر الله فيها ملازما
فحافظ على النعمة بالشكر شاهدا	بمعجزك تضحى بالسلامة غانما
ولله فاعمل بالذى قد علمته	لتحسب ممن كان بالحق عالما

الاعتبار الثاني في الركوع

الركوع حالة توسط بين القيام والسجود ، فالعصلي يلاحظ قيامه بالله ،
وخضوعه لله ، فقيومية الحق دائمة بدوامه ، ولا دوام للعبد لانتقاله من
حالة لأخرى :

اذا نزل العبد في منزلة	تنقل منها الى منزلته
فاما العليا اذا ما اتقى	واما السفلى مع السفله
وذاك دليل على أنه	محل الحدوث الذى حق له
وربك حق تنزهه	بحق عن الكون في المنزله
تنزله لك منك فكن	به في التنزل لن تنزله
وربك ما كان منتقلا	ومعنى التنقل لن يقبله
فسبحه فهو العظيم الذى	تنزه عن وصف من عقله
وهل يقدر العقل وصف الذى	به العقل للمقل ان أم له

ولهذا شرع للراكع أن يقول فيه (سبحان ربى العظيم) لتنزه الحق عن
كل تنقل ، وكل ما يقتضيه الحدوث من ترفع وتنزل :

وكل ما يخطر في خيالك فربنا مخالف لذلك

فاذا تمكن الراكع في مقامه ، وتحقق بما ورد عليه فيه من هذه الحضرة تمين
عليه حمد من أدخله اليها ، فيحمد ربه ، مصاحبا للرفع منه بقوله (اللهم ربنا
ولك الحمد) ويعلن بسماع الحق للحامد بقوله (سمع الله لمن حمده) ويجمع
بين المشهدين في الانفراد ، ويختص الامام بالاخبار بالسماح ، والمأموم
بالوقوف

بالوقوف مع الحمد ، وذلك كله من تمام المعرفة بالله ، جعلنا الله من أهلها
آمين .

الاعتبار الثالث

في السجود بعد الرفع من الركوع

سجودك أن تسجد على السبعة الاعضاء به منك قد أريت نفلك والفرضا
فتستحضر السبع الصفات وأنت في سجودك هذا قد رفضت سوى رفضا
فأعطتك بالوصوف معرفة بها فصرت بحق منك عبدا له محضا
فنزّهه عما يقتضي الشرك فهو لا شريك له والشرك للشر قد أفضى
وأخلص له بين العباد عبادة تكن ساجدا للحق بالسبعة الاعضاء
شرعت المناجاة بالقيام ليقيم القائم صلاة ، وما كل مصل مقيم ، ولا شك
أن المصلي يناجي ربه ، فهو اذا تحقق بما قام له أقام الصلاة ، وقد قسم الحق
بينه وبين عبده الصلاة ، وهي الفاتحة التي شرع لها القيام نصفين ، فكان
القيام محلا لهذه المناجاة التي أطلق عليها الصلاة ، لتحقيق المناجاة التي
تعود على المصلي بالنفع التام ، وقد قضى عليه التجلي بما منحه الحق أن
يخضع لمولاه العظيم فيركع :

ركوع العبد للمولى خضوع فلا يك منك للغير الركوع
فأنت اذا ركعت اليه عبد على وفق الذي يقتضي الخشوع
فكن لله عبدا دون شك فان العبد شيئته الخشوع
ثم يشترك لمقام المناجاة فيرفع من الركوع بالحال ، ولكن ينزعج الى الحصول
على القربة التامة ، فيهبى ساجدا ليقرب بالعبودية المحضة فيظفر بصراجه
بمقتضى (أقرب ما يكون العبد بين يدي ربه وهو ساجد) ولهذا شرع له
أن يقول في سجوده (سبحان ربي الاعلى) لتنزّه الرب عن كل ما يتصف
به العبد

تنزّه الحق في الوجود	عن حصر فضل له وجود
وهو الذي أوجد البرايا	في حضرة الغيب والشهود
فالخلق فيها يكون خلقا	والرب ربا بلا جحود
فمن رأى الحق وهو حق	كان من الحق ذا ورود
ومن رأى الحق وهو عبد	أيده الحق بالجود
ومن رأى الحق من وراه	بأمر للحق بالسجود
ومن تجلى به عليه	منه له هام في الوجود
ومن تجلى عليه فيه	منه به صار في الشهود
لا ينفع العبد ان تفانى	به سوى القيد بالقيود
فالقيد من ربه تعالى	أوثق عهد من الميود

الاعتبار الرابع

في الرفع من السجود للجلوس والقيام

يرفع الساجد رأسه من سجوده للجلوس أو للقيام استرواحا من التجلي الذي حصل له في موطن القربة الذي انحبست النفس فيه باظهار العبودية التي ألزمتها تعفير الوجه الذي هو أشرف ظواهر الذات للتجلي عليها ، بحيث لولاه لم تخضع له ، وقد كان الرسول عليه السلام يقول في بساط هذه القربة اذعانا للحق ، وتعلينا للخلق :

أعفر وجهي بالتراب لسيدى وحق لوجهي سيدى أن يعفرا
فإذا استوى الساجد جالسا اطمأن صدره بما ظفر به في سجوده من
القربة التي لم تنل في غير السجود للحق ، فيحمله الشوق لا حراز مثل ما
ظفر به أو أكثر منه بما تحقق به من السر المنوط بذلك ، فيقع ساجدا ثانيا
فإذا اطمأن صدره بنيل مناه قام للمناجاة التي فيها كمال المنى ، أو جلس
لنيل الأمان مدخلا نفسه في التحية المشروعة ، فلا يخرج من هذه الحضرة
حتى يظفر بالمرام طبق ما تمناه ، على قدر ما منحه الحق من حلاوة الايمان ،
وما أعطاه مقام المعرفة به على وفق نيته في أراء الفرض ، أو تحصيل فضيلة
النافلة ، وفي الجميع قرة عين المصلي :

كم صلاة واصلات في الصلاة للمصلي قد وقته من صلاه
يا لها من حضرة قد فتحت للمصلي لمناجاة الاله
والمناجاة بها كل المنى والذي يعنو لها تعلو علاه
كيف لا يعلو بها بين الورى وبها شطر له مما تلاه
وبها قرة عين لا تبرى غير مولاها العلي جل علاه
ولهذا المصطفى قال لنا جعلت قرة عيني في الصلاة
ويتفاوت مقام الداخلين لهذه الحضرة بقدر ما لهم من المعرفة ، وما لديهم
من الفتوحات الربانية التي وردت عليهم فيها ، وهي من أجل النعم التي
لا تظهر كرامتها الا في عرصات القيامة ، ويرى نتيجتها من أقامها بأتم
اقامة ، ولما لها من عظيم الفضل يجتهد أكثر المفتوح عليهم لاغتنام فرصة
صحتهم ، وفراغهم بعمارة أوقاتهم ، بالركوع والسجود المحمود ، بعد أراء المفترض
المحدود ، وفي الحث على ذلك أنشد الامام البخارى

اغتنم في الفراغ فضل ركوع فمضى أن يكون موتك بغتته
كم صحيح رأيت من غير سقم ذهب نفسه الصحيحة فلتته
ولفيره

اغتنم ركعتين في ظلمة الليل اذا كنت فارغا مستريحاً
واذا ما هممت بالخوض في الباطن طمأنينة فاجعل مكانه تسبيحاً
وقلت في مثل هذا

اغتنم فرصة الفراغ فقم فيها لمولاك متقناً للصلاة
فاقامتك الصلاة بها تحرز في الدارين خير الصلات
الاعتبار الخامس

في القراءة في هذه الحضرة والاستماع

يتعين

يتمين على الصلي أن يلقي باله لما يتلوه بترتيل ، فان التدبر في كلام الحق ينور الصدر ، ويؤثر في النفس انشراحا بالاذعان لقبول الحق فتظفر به بما يقلب نحسها سعدا ، ونحاس شأنها ابريزا ، ويعظم النفع لها به في هذه الحاضرة وما شاكلها مما يعظم فيه الثواب :
 تلاوة القرآن فيها الشفا فكن لها مستحضرا بالك
 فكن لدى القرآن مستحضرا للبال يصلح سره حالك
 ورب سامع القرآن أوعى له من تاليه ، ورب منتفع بالقاء السمع له وأن يسمع صوت القارئ لا عطائه تلك الحاضرة حظها من الأرب اللائق بها ، ولهذا كثيرا ما يستولي السكوت على بعض العارفين في كثير من الحضرات المحترمة ، فيكون صامتا غير ناطق ، مصغيا لما يخاطب به ، خصوصا عند تلاوة القرآن ، فكل عارف يستحضر عندها أنه هو المخاطب بما يتلى بحضرة فيلقي باله لما خوطب به من كلام الحق ، ويكتسب بذلك من المعرفة بالله ما لا يناله غيره ، فيكون راعيا في استماع ، والسماع لديه أفضل من التكلم ، ولو بما يعنيه ، إلا اذا رعت الضرورة التي لا مندوحة له فيها من التكلم ، والغالب هو الصمت

ان للصمت حكمة ليس يدريها سوى عارف تجرد منه هو وصف المخلوق لكن به يصرف حقا ما الحق نزه عنه على أن المخلوقات كلها ناطقة ، ولو كانت في الظاهر صامتة ، فهي بلسان الحال عنده متكلمة شاهدة على نفسها بالحدوث ، ومقبرة للحق بما يليق به . وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد فال مخلوق متكلم بلسان الحال ، سواء كان حيوانا ناطقا أو غير ناطق ، أو غير حيوان بمقتضى (وان من شيء الا يسبح بحمده) ولهذا كان الانصات عند التلاوة أولى من المشاركة فيها باللفظ ، خصوصا حالة قراءة الامام ، وبالتعميم عند تلاوة الغير بمقتضى (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) وفي اقتباسه قلت :

اذا قرئ القرآن فاستمعوا له لعلكم ان تغفوا باستماعه وقولوا اذا ما أنتم قد سمعتم سمعنا أطعنا واجهدوا في اتباعه ولا تسمعوا ما ليس يسمع منكم وألقوا سماعا منكم لسماعه ولنسقف عند هذا الحد من تتبع أسرار هذه الحاضرة في الاقوال المنوطة بها ، وأفعالها الخاصة بالفتن والمأموم والامام ، وجميع أحوالهم ، عمدا وسهوا وسرا وجهرا ، ونقول في عنوان طبي منشور سر هذه الحاضرة عند من قام بحقها : انه ان نهته عن فعل ما لا ينبغي فانه يمد من أقامها أتم اقامة ، والا فليبادر لصلاح نفسه ، فان الحق تعالى يقول (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وفي هذا المقام قلت :

ان الصلاة عن الفحشاء ناهية فمن أتاها وما نهته ما صلى يظن

يظن أن الصلاة منه قد قبلت مع أنه لم يؤد فرضه أصلا وكفى بالصلاة تنويها كونها فرضت في ليلة الاسراء في حضرة القرب من الرب، تلقى الرسول عليه السلام الامر بالتكليف بها من غير وساطة أحد، ولقد زادت بها مراجعته فيها عليه السلام ربه تنويها على تنويته عند من ذاق حلاوة التخفيف فيها بردها من الخمسين لخمسة، فهي في الصدر في رتبة الاحاد، ولها مزية العشرات، فهي في الحقيقة خمسون، والله يضاعف لمن يشاء، فما أحقها بالاعتناء بها حتى تؤدى على الوجه الاكمل، ليكون مقيما بهذه الصفة من المتقين الذين يؤمنون بالغيب، ويقومون الصلاة، وقد أشار بعضهم على حسب ذوقه لهذه الحضرة فقال :

تظهر بما الغيب ان كنت ذا سر والا تيمم بالصعيد أو الصخر
وقدم اماما كنت أنت امامه وصل صلاة الفجر في أول العصر
فهذا صلاة العارفين بربهم فان كنت منهم فانصح البر بالبحر

حضرة المنفق مع رزقه الله

ان كنت ممن حباه الله اجالا أنفق ولا تخش من ذي العرش اقلالا
فالمعلم يزاد بالانفاق منك ولم تنقص زكاتك ان اديتها المالالا
وانظر الى باطن الامر منك ولا تنظر لظاهر مال عندك قد مالالا
فالله ربك ربي ما تجود به حتى تراه وقد أولاك آمالالا
المنفق مع اتاه الله حسا أو معنى معدود في زمرة من وقاهم الله شح
نفسهم، وحباهم هداية الخاص، بين العوام والخواص، فكان ممن خالف هداية في
الامساك فاستحق العتوبة الخاصة، مع ثناء الحق عليه، مع اجابته لدعاء
الملك في حقه القائل (اللهم أعط ممسكا تلفا، وأعط كل منفق خلفا)
مع وفا الحق له بانجاز ما وعده به من الاخلاف في قوله تعالى (وما أنفقتم
من شيء فهو يخلفه) فحصل للمنفق ما لم يحصل عليه الممسك، وكان عند
الله من المتقين الذين يؤمنون بالغيب، فانه لا ينفق الا من آمن بالغيب
من كون الحق ضمن له الاخلاف، مع ما وعده به أيضا من الثواب في انفاق ما
استخلفه فيه، بخلاف الممسك فهو في ريب من أمره، وكان كمن يعتقد
أنه يرزق نفسه بشحه وبخله الذي حمله على ترك الانفاق، فهو هذه
الحالة غير مومن، ولا يعد متقيا لهذا البلاء الذي حل به في هذه
الحياة الفانية، فلم ينفع نفسه بما اتاه الله، ولم ينتفع الخير منه، فهو
والعدم سواء، وما حصل على شيء سوى العناء المؤدى للشقاء عيازا بالله
من البخل وأهله. وقد تعددت مراتب المنفق في الترتي بتعدد أحواله
الحاملة له على الانفاق مما استخلف فيه من علم ومال وما يرجع اليهما، وهو
وصرفهما في مصرفهما على الوجه المطلوب، والا عد من المسرفين، فلا يعد
منفقاً من صرف الشيء في غير محله، أو أسرف في المباح عن غير قصد حسن،
والله لا يحب المسرفين، وهو يحب المتقين الذين يؤمنون بالغيب فيما واعد لهم

به على لسان رسوله عليه السلام

الله واعد من ينفق باخلاف ووعده منجز بفضل الوافي
فكيف يبخل موعود وقد ضمن له مواعيد في كمال اسعاف
ولما كانت النفس من طبعها الامر بالسوء ، وتحب الامارة والرئاسة سول لها
قرينها محبة ما تتوصل به لمطلوبها الرياسي بالبخل ، حرصا على تحصيل
ما يجلب لها ما يوافق هواها ، ولا عليها فيما وراء ذلك من شر أو خير ،
فشحت حتى بما أوجب الله عليها أداءه ، ولا يخلبها غير العتقي الذي يؤمن
بالغيب المحصل لحكمة الانفاق الذي كان به في حيز المنفقين .

لانفاق الفتى حكمه وفي امساكه ثلمه
ألم يوعده باخلاف بوعده ما به تهمة
وقد جربت انفاقي وامساكي بلا حشمة
فلم أحمده سوى الانفا ق في نور وفي ظلمه
ومالي ليس من مالي اذا لم أعطه حكمه
أليس الله محطيه على ما شاء من قسمه
وانسي ان نسيت الما ل لي أمسيت في وصمه
وفيه كان تصريحني امتحانا ضمنه حكمه
فان أحرزت سهمي منه كانت لي به حرمة
وان لم أعط للمسكين سهمي صار لي نقمه
ولم أعجب لنفسي حيث قالت وهي مفتمة
اذا أنفقت من مالي رأيت النقص قد عمه
وان أنفقت مال الله زادت لي به النعمة
ففي الحاليين لي حال بها قد صرت في حشمة
ولو لا حسن انفاقي لما عمتني الرحمة
فان البخل موقوف ولا يرضاه ذو هممه
وشر الداء داء البخل لم تكشف به غممه
وفي الانفاق أسرار وما في البخل من حكمه
وان تبحث تجد في البخل ما كل امرئ زمه
تجد نفس البخل استجمعت شرا به ظلمه
تجد ما فيه من خير به قد عد في الأمية
تجده دائما مهتم نفس حرصه هممه
وفي ا ر زاق مولاه له صارت به تهمة
وهل في البخل من خير ؟ وكل الشر قد ضممه
فلا تفرح لذى بخل ولا تجعل له حرمة
وعامله بانصاف ولا تاخذك من رحمه
ولا تسأله مما في يديه فهو ذو وصمه

فلم

فلم يسعد له وقت ولم تصعد به همة
 أزال الله جلباب الحياء عن وجهه ثم
 فلذلك تجد البخيل دائما في كدر، نافرا من الناس، وبالاخص الفقراء
 فانهم أعداؤه من غير سبب سوى ما دعا اليه بخله من الخوف على ما بيده
 من تشوفهم له، فهو يتوهم دائما أنهم ياخذون ماله، وان رد سلامه عليهم
 ينتقص به ماله، فضلا عن أن يبتدئهم بالسلام، ومن أعجب أحوال
 البخلاء أنهم يحبون المحمدة بين الناس بغير ما يفعلون من الخير، والذين
 يبخلون بما اتاهم الله من فضله ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم
 بمفازة من العذاب (لنقصان ايمانهم بما وعدوا به من الاخلاف من حضرة
 الغيب، وقد تحمل البخيل الدناءة والرزالة على أن يفتخر ببخله وظن
 أن ذلك من محاسن قوله وفعله، وربما أداه بخله الى عدم زكاة ماله،
 ولا يبالي باصلاح حاله، عيانا بالله من البخل، ولقد غالى بعضهم في
 وصف المنفق حيث أوقفه في أول صف من صفوف الكرماء فقال :
 مجازاة السماحة دار خلد وأمن من عذاب يوم بسوس
 وما نار بمحرقة كريما ولو كان الكريم من المجوس
 فلا جرم أن مخرج الزكاة معدود في حيز الكرماء، وان لم يزد على الواجب
 عليه شيئا، وليس بكريم من منع الزكاة، ولو أخرج أكثر من الواجب عليه من
 أمواله، ولا يمد منقلا من لم يكن يخرج الزكاة، وانما هو مسرف معدود في
 زمرة البخلاء، والبخيل ملوم حيث كان، وليس ببخيل من أخرج الزكاة وأنفق
 من ماله بقدر الامكان

ان للانفاق معنى قد دراه المنفقون
 عرفوا السر الحقيقي ففقدوا لا يبخلون
 وقد تحقق الموفقون بانجاز وعد الحق لهم بالاخلاف لما أنفق المعبود
 من حضرة الهداية التي هي منبع خزائن الفضل فلم يهتموا بأمر الرزق،
 ولا أهملهم النقص الظاهر فيما بيدهم بما أخرجوه من الزكاة وغيرها، فكانوا
 من المومنين بالغيب حقا، وهم بلا شك من المصدقين بقوله تعالى (وما
 أنفقتم من شيء فهو يخلفه)

تتمة باشارة مهمة

ان حضرة الغيب قد اشتغلت على خزائن من الفضل الالهي ما لا يدخل تحت
 حصر ولا تكييف، ولذلك يرجع اليها كل ما هو معدود من حضرة الشهادة،
 فما كان موجودا مما صار في حيز العدم، كله رجع الى حضرة الغيب، وقد
 ظلت عنا عينه، وما بلغنا عنه انما بلغنا وصفه، والوصف لا يعين الكنه
 على ما هو عليه، فلذلك تعلقت همة العارفين بالوقوف في الامور على العين،
 ولا أشر بعد عين، وليس من رأى كمن سمع، واذا تحقق لديك ما عليه هذه
 الحضرة من الكمال ظهر لك السر العظيم في الاتيان بضمير الغيبة في قوله
 تعالى

تعالى (فهو يخلفه) فقد استفاد العارفون من ذلك ما حصل لهم به كمال الحضور ما زادهم ايمانا على ايمانهم، فان ضمير الرفع الذي هو هنا المكني به عن الاسم الظاهر اختصارا يستفاد منه معنى الاسم الظاهر الذي هو الله، مع لطائف أخرى مساغها الذوق السليم عند ما يتضح به سر هذا الضمير الذي قيل فيه: **بأنه هو الاسم الاعظم**، كما قيل ذلك أيضا في هذا الظاهر المكني بالضمير عنه، وقد ناسبه سوق ضمير النصب المكني به عن الشيء الذي أنفقه المنفق، فقلوبه تعالى (فهو يخلفه) لا يوازيه في معناه قول القائل مثلا: **بأن الله يخلف ما أنفقتم من وجوه مبنى ومعنى**، وقد قال بعض أهل الإشارة: **بأن الضمير الذي هو هو المكني به عن الظاهر الذي هو الله يكون هو الخلف عما أنفق المنفق، كأنه وعد بأن الله يكون عوضا له عما أنفق**، على حد ما قيل في حديث (الصوم لي وأنا أجزي به) وليس وراء الله مطلب، وهذا وإن لم تناسبه القراءة حيث أن (يخلفه) من الاختلاف، بخلاف الخلف، فان المضارع منه (يخلفه) بضم العين، فان ميدان الإشارة فسيح، وإن لم يدل عليه اللفظ الفصيح، ولو أدى الى قلب المعنى الصحيح، ما لم يكن كفرا، والله يحفظنا من الزلل، ويوفقنا لصالح القول والعمل.

الموقف الثاني

لدى قوله تعالى (وَأَنزَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا

لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبْوَسَ)

عنه أهل
المعرفة

ان إبليس اللعين غير مأمور بالسجود، لأنه غير ملك، وغير الملك غير مطالب بالسجود، ولكنه أدخل نفسه في الفضول ليغتر المأمورين بالسجود حسدا منه لآدم، لأنه يظن أنه إذا قال: **بأنه هو لا يسجد يتبعه الملائكة فلا يسجدون مع أنهم عليهم السلام لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون**، فهو غير مأمور، ولا يفعل ما يوصى به طبق ما سبق له من الطرد، فان قيل: ان الحق تعالى قال في خطابه: (ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك) فهو بظاهر الآية مأمور بالسجود، وهو الذي قاله جمهور المفسرين، فكيف يقال: **أنه غير مأمور؟ قلنا: ان الأمر المذكور في الآية فيما تراه فيجوز** زيادة توبيخ للعين على ما صدر منه لمظيم جهله بما هو عليه، مع ادعائه كمال العلم والمعرفة، فلو كان عارفا طبق زعمه لعلم أنه في نفس الواقع ساجد لله كغيره من المخلوقين، سيان في ذلك الملائكة وغيرهم، لأن العبد ساجد في أصل فطرته، فلا خروج له عن السجود، لأن السجود هو غاية الخضوع الدال على التمكن في العبودية التي لا انسلاخ عنها لمخلوق، ولو سترها على الغير أو سترت عنه فهو لا يخرج عنها بحال، لأنه بمجرد ما قيل للشيء (كن) كان، كما أمر ساجد الله من أول الأمر من هيبة الجلال الذي يعرف قدره المخاطب قبل سدل الحجاب عليه، لأن الامتثال للأمر المألوف وقع من الفطرة التي وجد عليها، فهو في تلك الحالة عارف قد سجد قلبه، ومن

سجد قلبه فلا يرفع رأسه رائعا سرمدا ، فمن عرف أنه ساجد من أول الامر قهرا عليه لم يحجب عنه مقامه فيسجد عند ما يؤمر غيره تبعا للعامور بالسجود اعطاء للمقام حقه وان لم يؤمر به ، الا اذا قهر بأمر خاص ، فلا يصدر منه السجود ، أو حجب بما انسدل عليه من العوارض ، فان اللعين سجد عند الخطاب (بكن) ولم يبرز للوجود الا ساجدا عند الامر ، فلما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم سبقهم باظهار عدم الامتثال للأمر الثانوي ، فهو لعنه الله ساجد من أول وهلة عند أمر الحق ، فلما أهي من السجود الثاني الظاهري وبخه الحق فقال له (ما منعك أن لا تسجد ان أمرتك) أي حين أمرتك بالسجود من منعك من عدمه فسجدت ، فأنت حينئذ ساجد ، فكان من تمنعك أن لا تسجد في ذلك الحين ، ولكن سجدت قهرا عليك عند أمرى لك بقولي (كن) فكنت ساجدا ، فلو استحضرت أن الامر بيدى ما حجبت عن سجودك الثانوي بالتبع لمن أمرتهم به . وبما قررناه تعلم أن لفظة (لا) من قوله تعالى (أن لا تسجد) غير زائدة ، فنحن لا نقول بزيادة شيء في القرآن ، وان أجمع النحاة هنا على زيادتها ، وتبعهم المفسرون في هذا الحرف هنا ، وفي بعض الحروف ، معطلين للزيادة التي يذكرونها أنها وقعت للتأكيد ، فهو هنا عندهم زيدت لتأكيد معنى النفي في (منعك) واستدلوا على زيادتها بكونها وقعت في سورة ص بحذفها في قوله تعالى (قال يا ايليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) وقالوا : ان ذلك هو الاصل ، لأن القرآن يفسر بعضه بعضا ، وذلك غير منكر لديهم طبق القواعد المصطلح عليها بينهم . ونحن لا نقول : بأن القرآن فيه شيء زائد ، وما اقتضى زيادته اللسان العربي فهو غير زائد عند أهل الذوق ، ولذلك قضى علينا مشربنا أن نبرهن من علم الاذواق على ما ذكرناه ، ولا ينكر ما قلناه الا من لم يذوق حاله ، فليضع ذلك مرة ثانية ، وليعط الذوق حظه ، وعند ذلك يوافق أو يخالف . فان قيل : كيف العمل في الآية التي في سورة ص ، فقد ذكرت بغير (لا) فاقترض أن تكون هنا زائدة ؟ قلنا : الآية هناك لم يذكر فيها (ان أمرتك) فالفرق واضح ، وقد كررت القصة في القرآن سبع مرات في مواضع ، يأخذ منها العارفون معارف على قدر ما منحوه ، فذكرت (1) في البقرة (2) والاعراف (3) والحجر (4) والاسراء (5) والكهف (6) وطه (7) ص ، وكل مقام ذكرت فيه جاءت على نسق يذهب بلب العارف ، ويستوجب عليه التجلي أن يقف عندها مليا ، ليندق حلاوة ما سقي به من حوض معارفها على قدر قابليته . ونحن نكتب هنا زيارة على ما قد مناه ما يملئ علينا الوارد الذي تعين علينا تقييد موارد حتى لا يضيع ما أورد علينا في مواضع هذه المواضع

الموقف الأول

في ذكر هذه القصة في سورة البقرة

وذلك في الآية صدرنا بها هذا الموقف ، فان الحق سبحانه ذكرها في

معرض

معرض اظهار مزية آدم التي منحه الله بها ، فكان خليفة بسابق العناية التي
خصته بما لم يعلمه الملائكة ، فهم لا يطلبون على ما سبق به العلم ،
ولا يحيطون بسر الحق فيما أبداه الا بتعليمه لهم باعلامه لهم به ، وقد
جرت الحكمة أن يكون معلمهم فيما لم يحيطوا به علما من استفهموا الحق
عمن يجعله خليفة في أرضه ، فكان آدم هو الذي أنبأهم بما أقرؤا فيه
بأنه لا علم لهم به ورد ، وأعلمه الحق المعلم الحكيم فأخبرهم تعالى فقال لهم
(انسي أعلم غيب السموات والارض) فهو والملائكة عليهم السلام هنا مسجل
عليهم بأنهم لا يعلمون الغيب ، مع كونهم أجساما نورانية ، وكونهم بالدرجة
التي هم بها من المعرفة بالله تعالى ، ولو كان يمكن الاطلاع عليهم لا يمكن
لهم اللطافتهم ، فكيف يمكن ادعاء الاطلاع على الغيب ، مع الكثافة التي
قعدت بالاجسام ، ويزعم مدعي الاطلاع أن الروح قوية وتلطفت من كثافتها ،
فسنح لها أن تصل لما لم يصل اليه غيرها بواسطة الترويح باعلام ملك
أوجن ، وأنسى لهم ذلك ؟ أما الملك فقد عرفت تسجيل الحق عليه هنا ،
وأما الجن فهم أجسام لطيفة ، ومع ذلك سجل الحق عليهم في قضيب
سليمان عليه السلام بأنهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب .
فلاطلاع على الغيب الحقيقي لا سبيل اليه لأحد الا باعلام الحق ، ولا يتأتى
اعلامه سبحانه الا لمن له عنده قدم الصدق ، فما يصدر من الاولياء من
الكشف فهو لمشاهدة ما هو بارز في الكون قبل أن يتراى لغيرهم ، أو
بحكم الفراسة التي هي نور المؤمن المقتبس من نور الله ، أو باعلام الصادق
لهم . أما أخبار الصادق عليه السلام فهو مطابق للواقع ، ومطابق لما
سيقع من غير تخلف ، لأنه من اعلام الله الذي لا يتطرق اليه الرب بحال .
وأما الكشف بمشاهدة البارز في الكون فقد يضحل قبل استفحاله ، فلا
تراه العامة فهو مرأى لمن كوشف به ، ولا يقدح اضمحلاله عند سليم
الصدر في كشف من شاهده وأخبر به ، لأنه لا يتأتى لأحد الاطلاع على
الغيب الحقيقي المنطوي في أم الكتاب بمشاهدته له قبل الاضمحلال وقبل
الاستفحال ، منزل منزلة صاحب الفراسة النورانية ، فقد تقع طبق المشاهدة ،
وقد لا تقع تنبيهها من الحق في المواطنين بعدم اعتداد المشاهد على ما
تجلى له فيرجع للحق لترسخ قدمه بالتعلق بالله ، فيكون اهتمامه بالله ،
لا بما تجلى اليه ، ولذلك عند بعض العارفين بالله الكشف منقصة عن درجة
الكمال حتى لا يقف عنده صاحبه ، ولذلك تجد العارف بالله اذا سئل عن
الغيب وما هو من قبيله يرد علمه الى الله ، كما وقع ذلك من سيد
العارفين عليه السلام ، ولم يعتمد الا على ما أعلمه الحق به ، فاعلام الحق
له أكثر من المشاهدة بالعين للغير ، لأن ذلك منه لا تخلف فيه أبدا . أما
مشاهدته عليه السلام بعينه فذلك لا تساويه مشاهدة غيره ، ولخلفائه
ملحظ من ملاحظة ، فلو كشف لهم الخطأ عما أخبرهم به ما ازدادوا يقيناً
يقينا عما اكتسبوه من اعتقادهم فيه ، وفي هذا الموقف مشارب من مناقب
معارف

معارف الفاظ ومعان هذه الآية ما يكفي فيه التلويح اليه بما أشرنا له ،
والله الموفق .

الموقف الثاني

في ذكر هذه القصة في سورة الاعراف
قال تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين . قال ما منعك أن لا تسجد إذ
أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين)
ذكر الحق هذه القصة في معرض استنباط الحق لبني آدم للقيام لشكر
موجدهم بذكر ما امتن به عليهم من تمكينهم في الارض ، وبسط أياديهم
عليهم من غير شيء يستحقون به ذلك قبل الوجود وبعد ، فهو بذلك
مستوجب للشكر ، ولكن قل الشاكر منهم ، ولو كان رغبتهم بالثواب ورهبهم
بالمعاقب ، مع أن الشكر متعين في حقهم له ، ويكفيهم من موجبات الشكر أنه
خلقهم وصورهم وأسجد الملائكة لأبيهم آدم عليه السلام ، فشكره من الامر
الذي يتعين القيام له بالمصارعة الى السلوك على الصراط الموصل اليه
تعالى ، وما هو هذا الصراط الا الشكر الذي قعد اللعين يصد عنه هؤلاء
المعتن عليهم ، حتى لا يجد الحق أكثرهم شاكرين وفاء بموجب يعين اللعين
في تحقيق طرده عن باب الرحمة الواسعة مع حزنه الذين هم سبيهم النار ،
من حقت عليهم كلمة المذاب ، بما استحقته حقيقتهم التي لا بد من أن
يكون لها وتكون له ، وكل ميسر لما خلق له ، وكل يعمل على شاكلته بحكم
السابقة ، ولكن الحكمة قضت أن ينبه الحكيم على الضرر ليجتنب ، وعلى
النافع ليكتسب ، ولا نفع له ، كما لا ضرر عليه في المتناول لما يضر أو لما ينفع
الا مجرد اظهار سر حكته للمعتبر المنعم عليه بالعافية التي كان يطلبها
عليه السلام ، وأمر بطلبها من باب الفضل الذي لا يخلق ، في وجه الموفق
اليه ، وهم أهل العناية الذين أرشدهم الحق اليه بقوله (واسألوا الله من
فضله) فبين سبحانه لبني آدم المعتن عليهم ما توعدهم به عدوهم الألد
الذي قعد لهم كل مقعد ، حتى يكونوا على بصيرة من أمورهم ، في ورودهم
وصدورهم ، فلا يكفروا النعم بالاعراض عن شكره ، ولا يفتسروا باللعين بما
ظهر أو خفي لهم من مكروه ، والا شملهم ما أوعده الحق ، وأوعده تابعيه ،
فاقتضى هذا الموقف شكر المنعم على الدوام ، وترك متابعة الضرور فيما
يستحوذ عليهم به في كل مقام . وهناك من الترغيب والترهيب مع ما في طي
ذلك من المعارف ما تقتصر فيه على ما لو حنا اليه ، والله الموفق .

الموقف الثالث

في ذكر هذه القصة في سورة الحجر
قال تعالى (وات قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من صلصال من
حمأ مسنون . فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد

فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس أبى أن يكون مع الساجدين
قال يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين قال لم أكن لأسجد
لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون (الآية).

ذكرها سبحانه في معرض ذكر خلق أنواع المخلوقات من سماء وبرج وأرض في
هبوط وعروج، وخلق ماء وهوائ ونار، فكان آدم آخر الخلق في التكوين
إشارة لجمعه لسر ما تقدمه من الموالم الموجودة قبله، ولا شتماله على السر
الذي لا يحمله غيره، وهي الأمانة التي عرضت على السموات والأرض والجبال
قائمين أن يحملنها، ولم تكن أبائتهن كإبليس، لأنه استكبر بعد الأمر
لغيره بالسجود، ولم يكن عرض الأمانة عليهن وجه الالتزام، بخلاف الأمر
بالسجود للملائكة فهو الزامي، وفي طي تلك الأمانة ما لا ينبغي إفشاؤه،
لأنه من قبيل سر الربوبية، فكانت هذه القصة عند ذكر خلق آدم من
حسن التذكير أعلا ما بما خلق منه، وبما نفخ فيه، وبمزيته التي ظهرت
على غيره بأمر الملائكة بالسجود له، فكان ذلك سببا لطرد عدوه الذي كان
يتربص به الدوائر، ولا زال يتربصها بأولاده في سائر المظاهر، فأبى
أن يكون مع الساجدين الذين هم الملائكة المأمورون بالسجود، وتبصهم
غيرهم من سائر الخلق بما داخل الجميع من هيبة الخطاب، فلا ترى خلقا
من الخلائق في ذلك الحين غير ساجد، ملكا كان أو غير ملك، ولا زالت
إلى الآن ساجدة سجودا إضافيا، مسدولا عليه الحجاب، فلا نرى نفسنا
ساجدة بأنفسنا إلا بالتنبيه لنا بما رغبه الحق لنا في كون السجود هو
أقرب حضرة بين العبد وربه، فنكون به في مقام لم يكن منا لغير الحق
على الوجه المستحق، ولا بدع أن نقول: إن آدم في حال الأمر بالسجود
له أن يكون هو بنفسه قد سجد، فهو عليه السلام في ذلك المقام ساجد
القلب، وإن يظهر سجوده للعيان، وفي هذا المقام أراد اللعين تحقيق الأمر
بتعنته بعدم سجوده، ليرى بعينيه هل وقع لا آدم السجود بالفعل، وهو
على أريكة احتبائه جالس في حضرة التنويه بشأنه، فلم يمتنع من السجود
سواه، وحجب عن سجود آدم في تلك الحضرة، فلما أسجد الحق ملائكته لا آدم
مع من تبعهم في تلك القرية كان الأولى ببني آدم كلما ذكروا هذا الانعام
أن يسجدوا لمولاهم شكرا بحسن ما أنعم به على أبيهم الذين كانوا في
صلبه من غير أي فرض عليهم، ولكن فرضه عليهم في صلوات ليؤدوها بأكمل
خضوع، فكانت الصلاة في الأمم للأمم السالفة أمرا مفروضا لما اشتطت عليه
من السجود الحسي، أو ما يشير إليه بهيئة خصوصية محببة للخاصة
حتى ظهر سر ذلك من اجتهداهم في أدائها على الوجه اللائق، وأرشد
إليه سيد المؤدبين بقوله عليه السلام (حبب إلي من دنياكم الطيب والنساء
وجعلت قرعة عيني في الصلاة) ولذلك لا ينبغي السجود إلا لله، ولم يسجد
إبليس من ذلك الحين، ولا تطاوعه نفسه أن يقبل على الساجدين إلا بالوسوسة
بالوسوسة

بالوسوسة التي تقطعهم عن هذه القربة، ولا يقرر له قرار من الشيطانية ما دام في الخلق من يسجد للحق الى يوم الدين. ولقد أراد أن يعتذر عن امتناعه من السجود، يكون السجود الذي هو عنوان لا يكون الا لله، ولكن وقع في ورطة أعظم من ذلك وهو أنه قال (لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون) فعمي عن التصريح بما يكون له حجة لو كانت هناك حجة، غير الاستدلال بالرجوع لله بما قدر عليه، ولكن الشقاوة كتبت على أهل سوء وهو رأسهم، فلم يهتد لما ينفعه فكان من الضالين بما أعرب به عن نفسه وحاله ومقاله، فكأنه يقول (لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال) فلو كان غير بشر، أو خلق من غير الصلصال، وأسجد له ملائكته لسجد معهم على زعمه، وما هو بفاعل للأبد، ولا يسجد في الظاهر لأحد وإن كان ساجدا على الحقيقة، ولم يقدر على منع نفسه من السجود الحاصل منه حالة أمره بالتكوين كما قررناه في آية استفهامه عن الامتناع من عدم السجود، وهذه الآية مثلها في الاستفهام حيث قال له تعالى (مالك أن لا تسجد مع الساجدين) خلافا لمن جعل لفظة (لا) زائدة فيهما معاً، واحتاج آخر الى التأويل هنا في كونها غير زائدة، فكان المعنى لديه على عدم زيادتها (أي شيء ثبت لك في عدم كونك مع الساجدين) ولكن ما صرحنا به لا يأباه الذوق، وهناك شيء آخر يطول شرحه، وربك الفتاح العليم

الموقف الرابع

في ذكر هذه القصة في سورة الاسراء

قال تعالى (وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال آسجد لمن خلقت طينا)

ذكر الحق سبحانه هذه القصة في هذه السورة الكريمة زيادة في تشويه ما صدر من اللعين، وارغام أنفه بزيادة التنويه بالأب الا صلح لآدم عليه السلام، وهو نبينا الذي أسرى به، وقال على لسانه سلطان العاشقين: واني وان كنت ابن آدم صورة فلي فيهم معنى شاهد بأبوتي فقد أسجد له الملائكة لما حمله من السر الذي ظهر في جبينه من النور الاحمدى عليه السلام، وحجب اللعين عن مثلها — والا لبادر للسجود، ولكن لم تشمله العناية، وقد أجاد ابن وفا في قوله:

لو أبصر الشيطان طلعة نوره في وجه آدم كان أول من سجد

لكن سر الحق جل فلا يرى الا بتخصيص من الفرد الصمد

فحسد اللعين آدم على ما تفضل الحق به عليه من أول الامر، كما أشرنا اليه، فكان ما كان وفق ما كان مما سطر في اللوح المحفوظ، وقد اقتضت الحكمة تنبيههم على ذلك، خصوصا عند التعرض لذكر مقامات الامتنان تذكرا وتبصرة، فيزداد حذرا منه أهل الخصوصية، وتتفيرا لبني آدم من متابعتهم، لأنه

لأنه عدو لهم سلطه الحق على غير عباد الصالحين الذين ليس لهم عليهم سلطة، ولولا أن الحق أنظره طبق ما وعده به ما قامت له قائمة من بين حزبه الذين سلطه الحق عليهم، فأوجد فيهم طبق ما سبق به العلم قابلية لقبول ما يعدهم به ويعنيهم، وما يعدهم إلا غورا، ولم يكتف الحق سبحانه بما نصبه من علامات المكر بهذا العدو الذي طرده تصرّحا، ليكون الحذر منه تلويحا، بل صرح بأنه عدو لهم، ليكونوا على بال من عداوته، وأوقد في قلبه جصرة الحق عليهم حتى صرح اللعين بذلك أيضا، ليتم تنبيه الحق لهم في اتحارهم والاحتياط من هذا العدو، فإن العدو الذي لم يصرح بالعداوة قد يغفل عنه، بخلاف المصريح بها يتعين زيادة الاحتياط منه، خشية ما يصدر منه، ويكون الحذر منه نصب العين. وهذا من جملة السر في تكرار هذه القصة في الكتاب العزيز. وهناك أسرار أخرى، نكتفي بما أشرنا إليه، والله الموفق.

الموقف الخامس

في ذكر هذه القصة في سورة الكهف

قال تعالى (وَأَنزَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ) ذكرها سبحانه هنا للتذكير بأنه تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يذكر هذه القصة لقومه، ليقتدوا بالملائكة في امتثال أمر الحق فيحفظوا برضاه عنهم، ويبعدوا عن التخلق بأخلاق عدوهم اللعين فلا يعصوا الحق بمخالفة كما صدر منه قولا وفعلا (ففسق عن أمر ربّه) الذي رباه بنعمتي الإيجاد والامداد، وكفر النعمة، وأظهر الجفاء، في موضع الوفاء، فاغتر في خاصة نفسه فطردوه، ورام اغرار غيره في ذلك البساط فما حمد سعيه. فالامر الذي فسق عنه هو خروجه عن دائرة الموفقين الذين سجدوا امتثالا للأمر الموجه إليهم، فلم يفلح بأجر المتابعة لهم، ومن كان بهذه المثابة يتعين أن يتخذ قوم الرسول عليه السلام عدوا، كما نبه على ذلك الحق فقال للرسول ليبلغهم قسهم على لسانه توبيخا (أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو) فإن قيل في هذه الآية التصريح بأمر إبليس بالسجود لآدم، قلنا: الأمر هنا من قوله تعالى (عن أمر ربّه) عام كما يؤخذ من تقريرنا، فإن الملائكة أمروا بالسجود، فخرج اللعين عن الأمر، فلم يصجد لينال فضيلة الطاعة، والامر لهم هو ربهم الذي هو ربّه، وهو خالقهم وخالقه. وفي ذكر الرب زيادة في تسفيه رأي اللعين فيما صدر منه وهو عن ربّه معزول ولا يزال معزولا عنه على الدوام.

الموقف السادس

في ذكر هذه القصة في سورة طه

قال تعالى (وَأَنزَلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى فَنَنفَخْنَا

فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى (ذكرها سبحانه هنا بعد ذكر نسيان آدم عليه السلام حتى أكل من الشجرة التي نهاه الحق عنها بسبب وسوسة اللعين الذي كان عدوا لآدم وزوجه من قد غير موجب عداوة صدرت له منها الا حسده الذي جعله على ارتكاب ما طرد لأجله من حضرة الانس، وآدم لم يخطر بباله في تلك الحضرة أن يكون هناك من يكذب على الحق، وان كان في تبصرتا باستحضار باله في ما يصدر له من هذا العدو والذي ينصب له فخ المكاييد ليقع فيه، ولم يكن الا ما أراد الحق مما أخبره به حالة تحذيره منه، فان أول تكليف في الوجود للنوع الانساني هو أمره بالتكوين طبق الامر بقول الحق (كن) فكان ثم الامر بسكون الحجة. وأول نهى صدر له هو تكليفه بعدم قسرب الشجرة التي أكل منها. وقد كان آدم متوقعا الوقوع فيما حذره منه مولاه، حتى وقع ما وقع في الأكل والخروج من الجنة، وحصل له ندم عظيم بمفارقة الوطن الذي صار يحن اليه مقامه في الارض، حتى ذاق طعم فراق الأحبة، وتوفاه الله بعد مقاساته لأنواع المشاق التي هي من الشقاء الذي ألم به الموعود به في قوله تعالى (فتشقى) ولا زال يتحمل نوعا منه ما دام الخلق لم يتميز سميدهم من شقيهم في دار القرار، وأيس من سهم النار المستوجب لما أمضاه المولى في تلك الدار. وليس المراد بالشقاء ضد السعادة، لأن ذلك من قبيل المحال القطعي فلا يخطر بباله ولا بهال من يعرف السعادة الذاتية المنوطة بالنبوة التي لا دخل للكسب فيها، وانما المراد به الامتحان الذي صادفه أيام حياته، وما يراه بعدها في تسليته، مما يضحكه أو يبيكيه، كلما نظر الى من عن يمينه وشماله، الى أن يحصل اليأس من سهم الشقاء بالخلود في ما قدر عليهم الله، والله يفعل ما يشاء.

الموقف السابع

في ذكر هذه القصة في سورة ص

قال تعالى (ان قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين، فسجد الملائكة كلهم أجمعون الا ابليس استكبر وكان من الكافرين قال يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين)

ذكرها سبحانه في موطن اعلام الرسول عليه السلام القوم، بأن القرآن نبأ عظيم ليس من قبيل الرأي حتى يتهم عليه، فان فيه أشياء لا تعلم الا بايحاء من الحق للمخبر بها مثل هذه القصة التي وقعت في الملأ الأعلى، ولم يسأل على الاتيان به لقومه أجرا منهم، أو يتقوله من تلقاء نفسه، وقد تنزل غاية التنزل بكمال انصافه عليه السلام في اخبارهم في الاستدلال على

على الوحي، والا فان المتعنتين منهم لم يقطع استطالتهن الا باعجازهم
 باخفاره لهم بأنهم لا يقدرّون على الاتيان بسورة من مثله، وأنحمهم
 بأمرهم بالاتيان بها ليظهر صحة ما جاء به فلم يقدرّوا على ذلك، بل صار
 أضحوكة بينهم من حاول النسخ على منواله منهم. ومن نظر الى ما أجاب
 به اللعين في سبب تركه للسجود تحقق له سفيه رأيه، حيث لم ينظر
 الى ما أخبر به المولى، من أنه خلق آدم بيده، ونفخ فيه من روحه،
 وجعله خليفة، واعجاز الملائكة به وغير ذلك مما يشير اليه حديث (ان الله
 خلق آدم على صورته) ولقد كان اللعين يظن أن السجود لا يكون الا لله،
 وأن الامر للملائكة انما صدر اختبارا لهم من الحق، فأراد اللعين أن
 يظهر علمه وتقدم في هذا البساط بجراءة الخطاب بما أوقعه في خيبة
 الظن، ومع ذلك بقي متعنّتا واقعا ليرى سجد الملائكة بالفعل، ولكن
 طرد فلم يسر سجد هم بالفعل، ولكن تحقق بافتثالهم بعدم طرد هم
 فازداد تحسرا بخسارة لم يرج له فلاح بعدها البتة. فان قلت : ان
 الملائكة مأمورون، والامر تكليف، فهل هناك فائدة راجعة عليهم ؟ قلنا :
 فائدة ذلك اكرام الحق لهم بثواب التكليف، فان للمكلف ثوبا خاصا، ليس
 لغير المكلف، فلما كان آدم له مزية التكليف أكرمهم الله بتنوع من التكليف
 الذي كلف به آدم، وهو السجود، وهذا من التكليف الخاص. أما التكليف
 العام فلا بد من امثاله، وهو تكوين المكون وفق الامر بقول (كن)
 كما أشرنا اليه، ولنقف هنا وقفة استراحة من كتب ما ورد علينا من غير
 نقل عن أحد والله الموفق.

تتميم

قد كنت كتبت كلمة منوطة بهذا الموضوع منشؤها الجواب عن السبب في
 اطاعة ابليس لربه في كل شيء الا في السجود لا آدم عليه السلام، ولما ذا
 قيل في حقه (أبى) وفي آدم (عصى) فقلت : ان هذه المسألة مرجعها
 لعلم سر الطاعات والمعاصي، وهو علم من من علوم المارفين، وقد أشار له
 القطب الشمراني في كتابه (ارشاد الطالبين الى مراتب العلماء العاقلين)
 ذكر منها فيه أربع مائة علم وأحد عشر علما من لب العلوم التي كان
 يقف قيدا في كتابه المشتعل على نحو واحد وسبعين ألف علم سماه (تنبيه
 الأغيا) في نقطة من بحر علوم الاولياء) ولما رأى الهمم قد قصرت
 ألقاه في النيل، ونحن تكلمنا على ذلك من غير مراجعة كتاب، وانما أملينا
 حسب الوارد، فقلت وبالله التوفيق :

اعلم أن هذا العلم مع كونه دقيقا فهو واسع الميدان، فسيح المجال،
 لكونه ما من طاعة في الوجود أو معصية الا ولها سبب وحكمة، لو كشف
 الغطاء عنها لراها كل ذي بصر وبصيرة هي نفس الحكمة، لكون مقدرها
 هو أحكم الحاكمين، ولذلك قال الغزالي : ليس في الامكان أبدع مما
 كان

كان . ويتضح هذا الامر يوم يكشف عن ساق فيرى المؤمن والكافر جميع ما صدر منه هو مقتضى ما تطلبه منه حقيقته ، فلا يصدر منه الا ما وافقها فيختار لنفسه العذاب لنفسه ، ويقيم الحجة على نفسه بنفسه ، وله الحجة البالغة . فالبحث عن السبب في الطاعة أو المعصية انما هو من باب الاستطلاع على ما خفي في عالم الشهادة من سر الحكمة المتحققة في عالم الغيب ، والا فالطاعة متحققة في امثال أمر الحق ، والمعصية في مخالفته ، وطاعة الرسول من نفس من نفس طاعته الموجبة من باب الفضل للوقاية من طرده وعقابه ، وهي نفس التقوى التي أوصى الله بها ، وأمر الخاصة والعامة بها ، قائلاً وهو أصدق القائلين (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله) أي وكونوا بذلك متقين للوم الحق لكم ، ومواخذته لكم بمعصيانكم له ، فلا يحتاج مع أمر الشارع عليه السلام أو نهيه عن البحث عن السبب . وقد قيل من قبل من قال : شيخه لم لا يفلح ، فما بالك لعن قالها لرسوله سيد المرشدين ، فلا معنى لسؤاله عن السبب ، مع التحقق بأنه راعى ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، ونحو ذلك مما فيه سعادة الدنيا والآخرة ، وما تفضل بذكر سببه فانما هو للشفقة على من بلغه ليزداد به ايماناً واقبالاً على ما هو من شأنه . فكامل الايمان لا بحث له عن السبب بعد وجود النص الا من قبيل الحيثية التي ذكرناها من الاستطلاع على ما وراء الأمور به ، أو المنهي عنه من سر الحكمة ، لأن السبب باعث قوى في الفعل والترك والقبض والبسط ونحو ذلك ، فهو نافع للمطلع عليه في الجملته ، وربما كان سلاحاً له في منازلة من رأبهم البحث عن الافعال والتروك ، بحيث لا يقبلون الا ما كانت علته واضحة ، فتلك العلة التي يبحثون عنها هي العوجبة لمثلهم الملازمة لهم ، فتترك طلب العلة مزيل للعلة ، وقوفاً مع أمر المولى بقوله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) ولم يذكر لنا لا علة هنا ، وما وجد مما يحسب علة فليس بعلة عند من ذاق حلاوة الامر والنهي في خطاب الحق للمكلف . ولقد أحسنت من قال في موجب طاعة الحق بشكره :

لولم تكن نار ولا جنة ولا عيد ولا موعده
ألم يكن حقاً على العبد أن يشكر بالطاعة من أوجده

ولذلك قال ابن عربي ومن تبعه : (اللام) في قوله تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) لام استحقاق ، فليس هناك علة ، ولهذا كان وجود الحق واجباً ذاتياً ، فهو غير معلول . فلا يقال : لما ذا كان الحق ، ولا لأي سبب وجد الحق ، وان كان الوجود العرضي معلولاً بوجود أسماء الحق ، لأن ما ظهر في الوجود كله من تجليات الحق في مظاهر أسمائه ، وله المشكل الاعلى عما تصل اليه العقول ، وليس كمثله شيء في الظهور والبطون . فالاستطلاع على السبب لم يقع النهي عنه تصريحاً من الشارع الا ببعض الجزئيات ، ولكن يوجد

يوجد تلويحاً من النهي عن كثرة السؤال ، كما في قوله (ان الله نهاكم عن قيل وقال ، واضاعة المال ، وكثرة السؤال) وقوله (ما أهلك من كان قبلكم الا كثرة سائلهم ، واختلافهم على أنبيائهم) وقوله (ان الله فرض عليكم قرائض) الحديث ، فان مثل هذا يلوح الى ترك البحث عن السبب الا ما ورد ذكره عن الشارع عليه السلام في بعض القضايا فلا بأس بذكره تبعاً له . ولربما عند ما لم يذكره من الاسباب اذا ذكرت من المتقول على الرسول عليه السلام ، وفي ذلك من الحضر على قائله ما لا يخفى . وفي الحديث المتواتر (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) ولكن حيث كان لم يمنع من البحث عن السبب ، فقد جال في هذا الميدان جماعة من أهل العلم والمعرفة جولة ، وذكر منهم كل واحد ما فتح الله به عليه فيما جال فيه ، من غير أن ينسب له للمشروع عليه السلام ، ومن غير أن يسألهم عنه أحد ، فأحرى اذا سئلوا . ولهذا كان لهذا العلم معدوداً من قبيل العلم اللدني ، ومفتاحاً بيد عارفه يفتح به خزائن المعارف ، وينفق منها على ما سنج له من نقد ها الجيد والزائف ، وحسب الواقف على ما يقولونه القبول والتسليم حتى لا يبعد من المنكرين . وهذا أنا أبدي ما سنج لي من السر فيما استفهم عنه من طاعة ابليس ربه في كل شيء الا في السجود لا آدم عليه السلام فنقول : سبب ذلك هو مطابقة ما صدر للواقع في نفس العلم ، وهو نفس حكمة تقدير البديع الحكمة ، قال الحكمة هي العلة لمعتبرها . فنفس وقوع الشيء نفس علته ، وهو في حق اللعين المكر الالهي الذي أخذه به أخذاً وببلاً ، من حيث لا يشعر ، حيث استشعر من نفسه أنه أعظم خلق الله بالرفعة التي ارتقى فيها من طبعه الناري الذي كلما علا صار دخاناً ، فكان محجوباً عن دخانيته وحرارة طبعه ، مع شدة لعمان النارية المتلونة فيه ، فكان يرى الملائكة دونهم لكونهم نورا محضاً ، وهم غير مكلفين بما هو مكلف به ، فكان يمتدح أثر تكليفه لمزيتته عليهم ، لأن غير المكلف لا يشاب ولا يماقب ، والمزية انما هي للمكلف المعتدل ، وخفي عنه بالمكر المنوط به شغوف مرتبة آدم الذي نظر اليه بعين التحقير حين ساواه ، ما للتكليف من سواه ، فكان ينظر اليه كلما علا في أفقه أو نزل من تحته بعين حسود ، حتى أمر الحق ملائكته بالسجود له فأدخل نفسه بالفضول في زمرة المأمورين بالسجود ، وليس هو منهم ولا من المخاطبين به ، وانما أراد أن يظهر مزيتته ويصرح بما كان يضمرة في هذا السيد من التحقير الموجب للتفجير منه في هذا الملائكة العظيم من الملائكة المعصومين من عصيان مولا هم فيما يأمروهم به ، ظاناً أن تصريحه بذلك يوجب شد عضده ومتابعتة في ترك السجود لا آدم عليه السلام ، فلا يسجدون له تبعاً لهواه ، فأبى الله الا أن يرغبوا أنفسه بامثالهم ، فزاد حنقه الذي ضاق به ذرعاً ، ولم يجد له ما صح به في جمعهم نفعا ، وكان يتوهم أنه اذا أظهر ابايته من السجود ، وهو يعلم أنه غير

غير مخاطب به ، فانه يأبى المخاطبون به ، فلم يكن ما توهمه فبسا بالخزي الابدى الذى لم يكن فهمه ولا خطر له بهال . ولقد شنع عليه في ذلك الملائكة لعلمهم بانحطاط مرتبته عن مرتبة آدم الذى سواء الحق بيده ، وكانوا يتوسسون منه في جلالة المنصب الذى يداخل نفسه معهم فيه كلما دخلوا لحضرة من الحضرات أنه غير مستحق لما يتظاهرون به ، ويلوح عليه من فضوله ، انه سيقع في صورط لا يقع فيه أحد منهم شأن العتداخل في الامور ، وهو ليس من أهلها ، حتى صدق ظنهم بسوء أدبه في التصريح بالاباية في جمعهم ، ولم يستحي من الفضول في هذا المقام الذى نصب فيه نفسه رئيسا عليهم فيه ، فكان يؤمل أن يقفوا عند ابائته التي صرح بها على رؤوسهم ، ويتوهم انحباسهم عند ما يسمعون كلامه ، شأن العتداخل في الاعيان المتقدم نفسه عليهم في مخاطبة زوى الامر ، والله العثل الاعلى ، بل لم يقف عند هذا الحد ، بل نسب الظلم لمولاه فيما أمر به من السجود ، وما ذاك الا لكون الحسد أعصى عين قلبه فصاح بالاباية ، وهو ليس من المأمورين ، وهكذا شأن الحسود يلقي بنفسه في التهلكة من حيث لا يشعر ، ولا يحصل على طائل فيما يطوى وينشر . وحيث كان ابليس غير مأمور بالسجود وتشوق لاباية غيره من السجود بابائته صرح أن يقال فيه : أبى ، فالاباية من غير أمر تقدمها مطروق في الكلام كقولنا : أبى الله الا أن يكون ابليس ملصونا فهو كلما لعن تذكر مصيبتة فينص عليه ويدعو ثبورا . ولما كان آدم عليه الصلاة والسلام أمره مولاه ، بل نهاه عن الاكل من الشجرة التي في الجنة ، وكان اللعين حاقدا عليه في جميع المواطن التي حل بها ، وبالاخص من حين السجود له ، وهو يتربص به الدوائر ، وآدم عليه السلام في غيبة ما يكون من حسن الظن ، ولم يخطر بخاطرهم أن يكون في تلك الحضرات من يحقد عليه ، ويريد المكر به ، مع تشوفه للاستكثار من طاعة مولاه حتى تدوم عبادته ولا يموت ، لعلمه أن وجوده بعد المدم لا بد أن يعود لما منه بدئ ، فسول له ولقرينه هذا الممدو الحقود ما غفل به آدم عن النهي من الاكل من الشجرة فأكل منها ، فوقع فيما نهى عنه ، فناسب أن يقال : انه عصي ، ليقضي الله أمرا كان مفعولا ، لأن مخالفتة موجبة لتحقيق خلافته . فهذه المعصية ، وان كانت من الامر المكروه في النفوس ، ففيها من الخير العظيم الذى تعمى له الرؤوس ليتحقق وعد الله الذى لا يخلف وينفذ وعيده ، وتلك الكراهة من قبيل (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وهذا ان قلنا بأن ذلك معصية في ظاهره وباطن ، ولكن قيل : بأنه مأمور بالاكل منها باطنا ، فليس هناك معصية الا في الظاهر ، فقيل له في الظاهر (عصى) ليزداد ترقيا واقترابا للحضرة بالرجوع الى الحق ، واظهار الفاقة الى ما عند الله فيكرمه الله بما لم يكن في حسابان . ولو علم ابليس ما سيكون من أمر آدم ما تسبب له في الاكل من الشجرة ، والله عليهم حكيم . فبان لك سبب اباية ابليس حتى قيل فيه

فيه : أبى ، وقيل في آرم : عصى . وقد دعانا بساط هذا العلم الى أن نتكلم على سبب عداوة ابليس لآرم عليه السلام ، فقد ذكرنا أن الفكر الالهي حياق بابليس ، فعمل على شاكلته ، وحقق ما اقتضاه الحسد الذي انطبع فيـه بالتصريح بالاباية التي لم يتبعه عليها المخاطبون بالسجود ، وهو سبب الاباية ، وقد قيل :

كل العداوة قد ترجى ازالتها الا عداوة من عاداك عن حسد
فهو معاد لأبناء آرم الذي خلص منه بالتوبة النصوح بعد ما علمه الحق الكلمات ، وفات ابليس مكره بآرم فتسلط على أبنائه ليشقى غليله في النكال بهم ، والقعود لهم في الصراط المستقيم ، ليصد هم عن سعادتهم الابدية بكل ما أمكنه ، شأن العدو الذي لم يتوصل الى مقصوده في مطلوبه فيعمل على ما ينشطه في اهلاك أبناء ذلك المطلوب الذي نجا منه ، لا سيما ان كان أحقد الاعداء ، واكن على نفسه بما اكن به في التنكيل والتضليل سرا وعلانية ، فهو يجتهد اجتهدا لا راحة له معه حتى يفوز بالمرغوب ، وليس بفائز أبدا ، لأن الضالين الذين أضلهم وبال عليهم ، وزيارة في التنكيل به يوم يصلى الجحيم ، فلو عقل اللعين لعصى الله في حنث نفسه بترك اضلال العباد ، وكان ذلك منه معصية واحدة ، وانتظر مغفرة هذه المعصية أحسن له من أن يبوء باثمه واشم من أضله الى الأبد ، ولكن غره الطمع في الرحمة الواسعة ، فوقف في موقف البار بيمينه بالاضلال ووكل حاله لما يؤول اليه لحاكم الاستقبال ، فهو غير موعود بخير ، لكن ايماره بالنكال في مريّة منه بالضرور بالطمع في اخلاف الایمار ، وقد قضى على الضرور بالاصرار على كفرانه وطغيانه ، فهو يحتج دائما بمثل قول الشاعر :

واني اذا أوعدته أو وعدته لمخلف ايمارى ومنجز موعدى
متشبها بقوله تعالى (ورحمتي وسعت كل شيء) وهو في ذلك كله مطبق عليه أى اطبق ، لا في التقييد ولا في الاطلاق ، شأن الضرور المتعصب . وموجب عداوته لآرم عليه السلام ذلك الذي ذكرناه ، وكل ما عصى أن يقال في ذلك ، يرجع الى ذلك ، ولذلك اذا عبرنا عن السبب بعبارة أخرى رآها الخبير حائمة حول هذا المحل ، ولكن لا بأس بها فنقول : ان ابليس اللعين قد تطلع بالمعرفة فكان يرى لنفسه الخلافة في الكون ، لا بكثرة عبادته التي أطال فيها النفس ، واستغرق فيها أزمنة عديدة ، ولكن من جهة أخرى وهي العلامة التي نصبها الحق له بتشريف اسمه بابتدائه بالالف الذي ابتدئ به اسم الجلالة الشريف ، فكان يرى بمقتضى ألف الوحدة أنه الخليفة ، ولم يشوش عليه ابتداء اسم اسرافيل عليه السلام بهذا الحرف المحرك بحركة حرفه ، لأن اسرافيل من الملائكة ، وهم كثيرون في ذلك الحد ، وهو وحده من النار متكون ، فتحقق بأنه هو الخليفة ، ولما خلق الله آرم عليه السلام وناداه باسمه شاهد اللعين الخلافة لآرم رؤيـة عين بتكرار الالفين وتوَج أولهما

أولهما بحركة الفتح الموافقة لألف الجلالة، وأضمر في هذا الاسم الألف الساكن، كما أضمر في اسم الجلالة، واسم اللعين خال من ذلك فحسده، وسقي في مربة من أمره حتى أمرت الطائفة بالسجود لآدم فلم يمكنه إخفاء ما انطوى عليه قلبه المحروق، فازداد له بغضا حين طرد لمعصيته التي جلبها عليه فضوله، ولما تحقق بأن المعصية موجبة للطرد صار يستعمل ما أمكنه من الحيل في إيقاع هذا السيد في مثل ما وقع فيه من العصيان، وما جرى على يده من المقامات المختلفة، وأن ما يجري على يده من إيقاعه في ذلك المحذور من أعظم النعم التي حصلت لآدم عليه السلام، حتى إن تلك الخلافة التي كان متشوقا لها لم تتحقق إلا بعد ذلك في الوجود لآدم عليه السلام، وصارت تظهر في الملأ الأعلى شيئا فشيئا بحسب المظاهر والاطوار التي تقلب فيها آدم حتى وجدت منه حواء، وهي لها حظ كبير من حمل سر الخلافة، ويشير لذلك الألفان في آخر اسمها، وهما أول اسم آدم، فمنهاية المرأة بداية الرجل فكان بذلك قائما. وقال في التنويه بالرجال خالقهم (الرجال قوامون على النساء) وقد ظهرت الاحمدية من ملاقات الاسمين، لا سيما حين سكنت حواء في قلبه وسكن اليها فانتفى تكرار الحروف من الاسمين، وبقي اسم أحمد بينهما تاما، فكان أحمد عليه السلام سر الستة أيام التي خلق الله فيها ما خلق، ووقع الرمز عليها بسواو حواء، فقد حوى عليه السلام ذلك السر قبل ظهور جسمه للوجود، ولما شاهد اللعين حواء برزت من ذات محسوره وسكن اليها، عقد بأن الخلافة بلا شك لآدم، لأن النسل الظاهر ثم مظهره من جنس الآدمي، فأخذ الحسد في أن يسارع بتغيير قلبها، وأدخل الهمم الكبير عليهما، حتى يتنفس عليهما اتلافهما، عسى أن يتوصل لطردهما طبق ما طرد، فكانت سعايته مما أعان آدم على تحصيله لما لم يخطر له ببال، والله ذو الفضل العظيم.

وها هنا دقيقة، وهي أن حروف آدم وحواء تسعة على عدد الافلاك، وعلى عدد بيوت المثلث المنسوب للفرالي، وهذا المثلث اشتمل على عدد يمين، أحدهما عدد الطبيعي وهو خمسة عشر عددا اسم حواء بالجمل الكبير والصغير، ثانيهما حشوا الاضلاع وهو خمسة وأربعون عددا اسم آدم بالجمل الكبير، بالخاء العارض الذي هو الألف الساكن في الاسمين معا، فقد احتوى هذا المثلث العجيب على اسم آدم وحواء في عدد البيوت، والعدد الطبيعي، وعدد الاضلاع، وهذا من الفوائد المهمة التي يفرح بها علماء فن سر الحروف والاعداد والأوقاف. والله الموفق.

الحمد لله . لما اطلع على هذا التأليف الفقيه العلامة سيدى محمد - فتحا -
 الرافعي قرظته بهذه الكلمة ، ومن خطه نقلت ، نصها :
 الحمد لله ، حمدا يوافي نعمه ، ويكافئ مزيده . والصلاة والسلام على -
 مركز دائرة الوجود ، والسبب في كل موجود ، سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله
 وعلى آله وصحبه ، وكل من والاه . وبعد : فاني أنا الفقير العاني ، الحقيير
 الجاني ، محمد بن أحمد الرافعي وفقه الله ، أقول : سبحان الله ما أجل
 صنعه ، وأدق وأغضض حكمته ، وأوسع افضاله ، وأعم نواله ، لا يزال يرحم هذا
 الوجود الحادث بظهور آية من خلقه في أرضه ، ناطقة بعد آية تجيء
 بمجائب العلوم ، وغرائب الفهوم ، واستمر ذلك الافضال والاحسان من لدن
 ظهور الحقيقة المحمدية عليها الصلاة والسلام في عالم الشهادة ، لافاضة
 أنوار السعادة ، حتى انتهى الدور الى ظهور هذا الفرد الجامع ، والنور
 المشرق اللامع ، ألا وهو الأخ في الله العلامة المحقق ، كنز الذخائر ،
 والمزية على الأول والأخير ، الوارث الربك نبي ، والعارف الصمداني ، القاضي
 أبو العباس سيدى أحمد سكيرج ، حفظه الله ورعاه ، وكان له وتولاه ، فجاء
 يبيد لنا بتأليفه النثرية والتنظيمية من سني المواهب ، ما تسقط دونه
 خجلا النجوم الثواقب ، وتتوق الى تعلوفه ، واشتعام طيب عراره من زوى
 المرفان ، والذوق الهمم الرواغب ، ضاربة صفحا عن الظنون الكواذب ، ومن
 أصنع وأبدع تصانيفه هذا الكتاب القيم المسمى (ببستان المعارف فيما
 أورده الوارد من اللطائف ، عند بعض المواقف) الذي كله غرر ودرر ، فقل
 لي بعيشك : أى انسان زى ذوق صحيح ، وانصاف ، متجمل بجميل الاوصاف
 يقف عليه ولا ينبهر مما حواه من معارف التي هي في الذروة ، والتحقيقات
 البدائع والرشحات القدسية ، والنسمات الانسية ، ولا يشهد قائلا : سبحان
 الله ، ما أصفى هذه المعرفة ، وما أشباهها لقلوب زوى المحبة الكاملة في
 الجنب الالهي ، والجناب المحمدى ، وأحلاها في الاسماع ، وأسرعها للأذهان ،
 وأعلقها بها ، وما أصحها وأسلمها من كل مشوش ومكدر لصحيح العقائد ،
 وأحراها بالاشتغال على نفيس الفوائد ، وأشد ايقارها لنيران الحب والاشتياق ،
 الذى لا يزداد الا شدة وتوهجا ، وان استمر الوصال والتلاق ، ولا ينشد
 كسر حديثك لي عن بانية العلم فهي الشفاء لما ألقاه من سقم
 وينشد قول الاول :

وحدثني يا سعد عنها فزدتني جنونا فزدتني من حديثك يا سعد
 زاد الله في توفيق الاخ المذكور وتسديده ، وتمضيده وتأيينده ، وأولاه من جزيل
 نعماء ما تقف الكتابة والحسبان عاجزين عن عد ما دون منتهاه ، بمنه وكرمه .
 وفي 17 من ذى القعدة الحرام سنة 1352 هـ .

الحمد للبح : قال العبد الحقير أحمد سكيرج : هذه أقوال في
تأويل قوله تعالى (اذكروني أذكركم) من بهجة الاسرار ومفاتيح
الغيب مع اختصار في الجملة

- 1 اذكروني بطاعتي أذكركم برحمتي
- 2 اذكروني بالدعاء اذكركم بالاجابة والاحسان
- 3 اذكروني بالثناء والطاعة اذكركم بالثناء والنعمة
- 4 اذكروني في اذكركم في الآخرة
- 5 اذكروني في الخلوات اذكركم في الفلوات
- 6 اذكروني في الرخاء اذكركم في البلاء
- 7 اذكروني بطاعتي اذكركم بمعصونتي
- 8 اذكروني بمجاهدتي اذكركم بهدايتي
- 9 اذكروني بالصدق والاخلاص اذكركم بالخلاص ومزيد الاختصاص
- 10 اذكروني بالربوبية في الفاتحة اذكركم بالرحمة والمعبودية
في الخاتمة
- 11 اذكروني بالتسليم والتفويض اذكركم بأصلح الاختيار
- 12 اذكروني بالشوق والمحبة اذكركم بالوصل والقربة
- 13 اذكروني بالحمد والثناء اذكركم بالمن والجزاء
- 14 اذكروني بالتوبة اذكركم بغفران الحوبة
- 15 اذكروني بالدعاء اذكركم بالمطأ
- 16 اذكروني بالسؤال اذكركم بالنوال
- 17 اذكروني بلا غفلة اذكركم بلا مهلة
- 18 اذكروني بالندم اذكركم بالكرم
- 19 اذكروني بالمعذرة اذكركم بالمغفرة
- 20 اذكروني بالارادة اذكركم بالافادة
- 21 اذكروني بالتفضيل اذكركم بالتفضل
- 22 اذكروني بالاخلاص اذكركم بالخلاص
- 23 اذكروني بالقلوب اذكركم بكشف الكروب
- 24 اذكروني باللسان اذكركم بالأمان
- 25 اذكروني بالافتقار اذكركم بالافتقار
- 26 اذكروني بالاعتذار والاستغفار اذكركم بالرحمة والاغفار
- 27 اذكروني بالإيمان اذكركم بالجنان
- 28 اذكروني بالاسلام اذكركم بالاكرام
- 29 اذكروني بالقلب اذكركم بكشف الحجب
- 30 اذكروني ذكرنا اذكركم ذكرنا باقيا
- 31 اذكروني بالابتهاال اذكركم بالافضال

- 32 از كروني بالتذلل از كركم بغفران الزلل
- 33 از كروني بالاعتراف از كركم بمحو الاقتراف
- 34 از كروني بصفاء السر از كركم بخالص البر
- 35 از كروني بالصدق از كركم بالرفق
- 36 از كروني بالصفو از كركم بالعفو
- 37 از كروني بالتعظيم از كركم بالتكريم
- 38 از كروني بالتكبير از كركم بالنجاة من السمعير
- 39 از كروني بترك الجفاء از كركم بحفظ الوفاء
- 40 از كروني بترك الخطأ از كركم بأنواع العطا
- 41 از كروني بالجهد في الخدمة از كركم باتعام النعمة
- 42 از كروني من حيث أنتم از كركم من حيث أنا ولذكر الله أكبر

- أقول : ومما فتح به من التأويل
- 1 اذكروني في مالا اذكركم في مالا خير منهم
- 2 اذكروني في أنفسكم اذكركم في نفسي ، يدل لهذا قوله في الحديث القدسي (من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، ومن ذكرني في مالا ذكرته في مالا خير منه) فان قيل : ان الصحابة رضي الله عنهم ذكروا الله بمحضر الرسول عليه السلام ، فأى مالا خير منهم ؟ فالجواب : ان الله يذكرهم بمحضه صلى الله عليه وسلم بمحضر الانبياء والملائكة ، وهذا الجمع أعلى وأفضل ولم ينص في الحديث على كون الذكر الصادر من الذاكرين يجازون عليه بذكر الله لهم عاجلا في حين الذكر ، لأن الله تعالى تنزه عن الحيث . فان قلت : الذكر جماعة أفضل أم بالانفراد ؟ قلنا : في جماعة أفضل ، يدل لذلك الامر هنا بنواو الجمع ، وان كان ذكر المنفرد لربه مأمورا به ، حيث قال تعالى (اذكر ربك في نفسك)
- 3 اذكروني بي اذكركم بالتنويه بكم

فهرست كتاب (بستان المعارف فيما أورده الوارد من اللطائف عند
بعض المواقف) للقاضي الشيخ سيدى أحمد سكين رحمته الله
الصفحة

1	مقدمة الكتاب
2	الموقف الاول في قوله تعالى (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هئى للمتقين)
6	حضرة المتقي
8	حضرة المومن بالغيب
13	حضرة مقيم الصلاة
15	الحديقة الاولى في بيان المخاطب بالدخول لهذه الحضرة
16	الحديقة الثانية في بيان الداعي للدخول لهذه الحضرة
18	الحديقة الثالثة في بيان الحلل التي يلبسها مريد الدخول لهذه الحضرة
19	الحديقة الرابعة في التوجه القبلي والقلبي في هذه الحضرة
20	الحديقة الخامسة في كون الاهتمام بالصلاة المفوضة أكثر من الاهتمام بالنوافل من كمال ايمان من اتصف به
22	الحديقة السادسة في سر القيام بهذه الحضرة قياما وركوعا وسجودا وجلوسا
23	الاعتبار الاول في سر القيام في هذه الحضرة
24	الاعتبار الثاني في الركوع
25	الاعتبار الثالث في السجود بعد الرفع من الركوع
25	الاعتبار الرابع في الرفع من السجود للجلوس والقيام
26	الاعتبار الخامس في القراءة في هذه الحضرة والاستماع
28	حضرة المنفق مما رزقه الله
30	تنمية بإشارة مهمة
31	الموقف الثاني لدى قوله تعالى (وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس أبى)
32	الموقف الاول في ذكر هذه القصة في سورة البقرة
34	الموقف الثاني في ذكر هذه القصة في سورة الاعراف
34	الموقف الثالث في ذكر هذه القصة في سورة الحجر
36	الموقف الرابع في ذكر هذه القصة في سورة الاسراء
37	الموقف الخامس في ذكر هذه القصة في سورة الكهف
37	الموقف السادس في ذكر هذه القصة في سورة طه
38	الموقف السابع في ذكر هذه القصة في سورة ص
39	تتميم

الصفحة	
44	خاتمة الكتاب
46	أقوال في قوله تعالى (اذكروني أذكركم)
45	تقرير العلامة الرفعي لبستان المعارف
50	فهرست الكتاب